

# الحق في الخلق

ويليه

الحقيقة الاحمدية و الحقيقة المحمدية  
من سلافة فيض السر المصون سيدي أبي السكّال السيد محمد الحافظ  
بن عبد الله الجزائري التجاني طريقة رضي الله تعالى عنه  
وارضاه وعنا به آمين

﴿ حقوق الطبع محفوظة للمؤلف ﴾

التزام السيد محمد راضي بينها

---

شركه دار الطباعة المصرية بشارع الدواوين نمرة ٦١ بمصر

# الحق في الحق والخلق

ويليه

الحقيقة الاحمدية و الحقيقة المحمدية

من سلافة فيض السر المصون سيدي أبي الكمال السيد محمد الحافظ

بن عبد الله الجزائري التجاني طريقة رضي الله تعالى عنه

وارضاه وعنا به آمين

﴿ حقوق الطبع محفوظة للمؤلف ﴾

الالتزام السيد محمد راضي بينها

---

شركة دار الطباعة المصرية بشارع الدواوين نمرة ٦١ بمصر

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي اصطفى من عباده رجلا اخياراً وبررة اطهاراً وائمة  
يدعون بامره لا يمضون الله مأمروهم ويفعلون ما يؤمرون والصلاة والسلام  
على اصل الوجود وعين الشهود ومهبط الرحمة والجود سيدنا محمد النبي  
الامي صاحب المقام المحمود وعلى آله وصحبه وتابعيه وسائر المسلمين  
أما بعد

فان من اجل للذم التي من الله بها على الامة المحمدية الطاهرة ان  
جعلها افضل الامم واشرفها قولا وعملا وخصها بنبي صفوته من عباده  
فهو سيد الانبياء وارفعهم قدرا واعظمهم فضلا وجعل فيها من ورث الرسول  
صلى الله عليه وسلم في اقواله وافعاله واحواله والوارثون لحضرة النبي صلى  
صلى الله عليه وسلم بفضل الله لم يخل منهم عصر وهذا مصداق ما صح عنه  
صلى الله عليه وسلم ( لن تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق لا يضرهم  
من خالفهم حتى يأتي امر الله ) الا وان خير ما انعم به علينا في هذا العصر  
ان جعل لنا من يأخذ بأيدينا في مدارج العلا والفلاح وينهض بنا الى الجنة  
والنجاح ويفرس في النفوس كل فضيله ويمحو بهمة كل رذيلة ذلك العارف  
الرباني الذي هو مسرح الارواح وسياج الاشباح مهبط سر الاسرار ومنبع  
الفيض المدرار على قلوب القادة الابرار الفرد الجامع لتحلى الذات والاسماء  
والصفات والفجر الصادق الذي به انجابت الظلمات الاسم الاعظم الذي  
انبسط نوره في سائر الاسماء والكنز العظيم الذي ملاح برق سناه الانخاصة  
الاصفياء خؤون اسرار القطب لمكتوم وميزاب فيض الخاتم المحمدي المعلوم

سيدنا ومولانا وقدرتنا ووسيلتنا القطب الزاخر الذي عظم فيضه سائر  
الأكوان والمظهر الرحوتي الاكمل الذي به نجت النفوس من ربة الاغيان  
النور الاحدى الذي به تقدرست الارواح عن شهود السوى ابو السكال  
شيخنا السيد محمد الحافظ بن عبد الله ابي الفتوحات الجزائرى التجانى طريقة  
رضي الله تعالى عنه وارضاه وعنا به آمين وقد حظيت منه بالاطلاع على  
ذلك الكتاب القيم الذي أملاه على سيدى وصديقى محمد الفريد فوجدته  
اجل الكتب التي يجب دراستها والاحتفاظ بها في سويداء الالباب ورجات  
القلوب فقد اودع فيه من دقائق العرفان مايؤهل الانسان للتحقق باسمى  
مقام في اليقين والكمال غير انى رايت مولاي يمانع في طبعه معتذرا بعدم تمحيص  
النية في نشره فتقدمت اليه مع صاحب من الاحباب بالرجاء ملحين وطلبنا  
منه ان يصرح باذاعته لينتفع به من شاء الله انتفاعه فبعد لاي ما جاء الاذن  
من سادة هذا العصر مشايخه ومشايخنا الاجلاء الذين هم اعلام الهدى وبهار  
الندى حملة الوبة الترية الخصوصية المتمكنون في اجل مقامات التوراة  
الكتبية قلوب الاسرار وقدرت نفوس الاحرار البرزخ الذي يؤوى اليه  
الافئدة الربانية ويضم له الارواح المواجهة في الذات الالهية المحيطة العظمى  
والصفاء الاسمى سيدى الشريف السيد الشيخ السباعى ومولاي الشايخ  
بدر سلامه فاسرعت جدلا بتنفيذ هذا الاذن وقد ارتاح لهذا الامر قلب  
سائر الاحباب من اهل الخاصة الذين خصوا بالمخاطبة به بالاصالة وغيرهم  
باتبعية اسأل الله عز وجل ان يرزقنا والمسلمين الفقه فيه والعمل بمقتضاه  
انه ولى ذلك آمين

كتبه

سيد محمد راضى

بينهما

## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الاول الاخر ، الظاهر الباطن ، المحيط بكل شيء ، الذي جلت قدرته  
عن الحد ، وصفاته عن القيد ، الذي قدر كل موجود على وفق علمه منه قبل بروزه ،  
فأفاض عليه نعمه وأظهر فيه من خفي كنوزه فأشرق أرض الفناء بنور البقاء ،  
وأزدهرت الظلمات بوجه البهاء ، فالكل حامد متوله ، ساجد متدله ، عابد خاشع ،  
متذل خانع ، سبجانه بداله فيه به منه ، واحتجب بنوره عنه فأنفق العدم ،  
وانجلى القدم فهو الشاهد المشهود ، الواجد الموجود ، الكامل الذي لا انتهاء لكماله  
والجميل الذي لا تشبيه لجماله ، الجليل الذي لا نهاية لجلاله ، أوجد الكل لا لعلته ،  
وكساهم منه بأبهى حلة ، والصلاة والسلام على فجر الابدية ، وشمس الاحدية ، كل  
الكمال الممكن في الظهور والبطون ، السيد السند القوي الامين ، الحق الذي قامت  
به الحجة على الخلق ، الصدق الرباني ، السر الذاتي ، والنفس الرحاني ، والروح  
الرحيمي ، روح المراتب ، ونفس المواهب ، التوحيد الخالص المحض ، فرقان اتحاد  
قلب قوسين ، وجمع افتراق ارادني ، الشامل للعين والفين ، وعلي آله الذين  
تحققوا به حقاً وخلقا ، واتبعوه صدقا ، فنتجت لهم محبة الله عز وجل ، يحبهم  
ويحبونه ، فما زل قدم لهم وما ضل وعلي سائر المسلمين والمسلمات ، والمؤمنين  
والمؤمنات ، وعلي سائر عباد الله الصالحين ، اللهم صل على سيدنا محمد الفاتح لما  
اغلق وانلأتم لما سبق ناصر الحق بالحق والهادي الى صراطك المستقيم وعلي اله  
حق قدره ومقداره العظيم

« أما بعد »

فمن أحقر العبيد المسمى محمداً الحافظ بن عبد الله الى أخي في الله  
سيدي السيد راضي ادام الله علينا وعليه رضاه وعلي سائر المسلمين آمين  
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته سلاماً يعمكم وسائر الاحباب أهل  
الخاصة العلما الذين نورهم الله عز وجل بأسراره ، وأسرفي أسرارهم ما أكن

من أنواره ، وكتبهم الحق فهم في واد ، والخلق في واد أئمة الهدي  
 وروح الرشاد ، أنوار حبات القلوب ، المتممين بذات غيب الغيوب ،  
 المساكن الاعزاء ، الأشداء الرجاء ، أهل المعية الاحديه ، وهالة الذات  
 المحمدية ، الذين بلغوا من محبة الرسول ~~كنها~~ وتوغلوا في الحقيقة الى  
 لب لبابها ، فهم البداية والنهاية ، والعناية والرعاية ، الغاية القصوي والسر  
 في النجوى ، رضى الله تعالى عنهم وأرضاهم وولاهم ووالاهم ، نسأل الله  
 عز وجل ان لا يدع لنا وإكم والمسلمين حاجة هي له ولرسوله صلى الله  
 عليه وسلم رضى في الدين والدنيا والآخرة الا من لنا جميعا بها وبأضعافها  
 على وفق ما يحب ، وأن لا يعيتنا وأياكم الا على اسمى مرتبة من التحقق  
 به عز وجل التحقق الجامع لسائر المعانيات والمجاهدات والتحقيقات والتخلقات  
 الحقية والخلقية غيبا وشهادة فناء وبقاء ظهورا وبطونا جمعا وفرقا غيبة  
 وحضورا ، وأن يجعل لنا جنة شهوده سبحانه وشهود رسوله الاكرم  
 صلى الله عليه وسلم وأن يغفرنا من رحمة بأوفر نصيب انه ولي ذلك ،  
 وبعد فاني لأجد مناصا من الانصياع لأوامر سيدي وشيخي وأستاذي  
 وقدرتي مولاي « السباعي » حفظه الله تعالى ~~كهف~~ الملاحين ، ومفرع  
 الراغبين ، وقطب رحي العارفين ، وملاك سر الموقنين ، جماع أسرار اهل  
 الخصوصية ومهبط افاضة الانوار المحمدية نفعا الله به في الدارين في اجابكم  
 الى نشر الكتاب ونسبته الى خويدم نعالكم الحقير خصوصا وقد وافق  
 على فالك سيدي البدر المنير سلامة السلام ونور الانام رضى الله تعالى عنه  
 وعنا به ، وما هو الا من فيضهما ومستمد منهما حفظهما الله ورعاها والسبب  
 في تمسكي الماضي بعدم نشره انه لما أملى علي سيدي محمد التفريد جعله الله  
 ممن افرد به بالحب والوحدة ، كان ذلك في حال لم يراع فيه غير سرد

الحقائق مجردة بلسان اهل الاشارة وان كان قد ابرزه الحق متناسق العبارة خاليا عن شطحات السكر حاملا لحقيقة الخلق سر الذات وذات السر وتعلم حفظك الله أن لسان السكر فضاح وكثيرا ما ينم عن المكتوم مهما طوي خبره، واخفى اثره، غير أنني راجعته حتي لم يعد فيه والله الحمد ما يخالف ظاهره الشريعة وهو الحقيقة. فاذا اني فيه ما يخالف ما اجمع على فهمه السواد الاعظم من المسلمين في الدين فاعلم أنت ثم في طي ذلك من الدقائق ما يعين حله على فهمهم ويحكم فقهه على نهجهم والا فاني ارى أن يقول من يرى فيه ذلك لنفسه

« اذا لم تستطع شيئا فدعه \* وجاوزه الى ما تستطيع »

وهو وان كان للخاصه الا ان العامة لهم فيه ما يرقى بارواحهم الى روح فسيح التنزيه ويرزج بهم في تيار لجج التقديس ويجد فيه العارف راحته، ويستلذ سره ساحته فهو غيث لأوام الصدي راو، وعدل لمكتون اخبار القدس راو، ومعراج تسمو عليه الاسرار الى العلى الستار فتكشف لديها خمر الاغيار، ويدار عليها خمر الاحرار، ولست ارى الآن مانعا من اذاعته فانما هو نتيجة لقدر، يبدى به الحق ما أراد وما أمر، وأوصيك بتلاوته والاستعانة على فهمه بالله ثم برسوله صلى الله عليه وسلم وبالشيخ رضى الله تعالى عنه وبالذكر والفكر، واعلم ان ما كتب من مواجيد اهل اليقين كثيرا ما يطوى للسالك سبل السير الى الحق عز شأنه ويذهب بالغالب من الجهد، ويقرب ما شط من البعد وعسى ان يكون هذا الكتاب ان شاء الله تعالى منتجا لمن فقهه الله فيه اعظم مما ينتج له بعد مجاهدات وطول عكوف على الرياضات مفتاحا لما اغلق من كلام المتقدمين واشارات الوالهين موقفا المفراطين الغالين عند حدهم حتى لا يتوصلوا بكلام العارفين

رضوان الله عليهم الى تغيير الدين ، ومخالفة سبيل الموقنين ، والتليس  
 علي الخلق بادخال الاباحية في مذاهب اهل الحق ، والتجسيمية في شهود  
 اهل التوحيد الخالص وهاديا من يسى الظن بأهل الخصوصية الى حسن الظن بهم  
 رضى الله تعالى عنهم فقد رماهم قوم اذ لم يدركوا مرامهم ولم يشموا مقاصدهم  
 واني لمن لم يعرف لغة اناس ان يفهم حديثهم وان كان جليسههم واسأل الله عز وجل  
 ان يجعله رحيق قرب اسكل المسلمين ، وتسليم حب المسلمين ، ورجائي ان يكون  
 كذلك بقوته وعونه ومشيتته فانه فيض سيدي ابي الفيض خاتم الاولياء ، وسيد  
 الاصفياء ، حسا ومعني ، روحا ومبنى ، نعمنا الله به آمين ، ووصيتي لنفسى ولك  
 ولمن احب اخلاص العبودية للحق تبارك شأنه ، واعلم ان تمحيص العبودية لله هو  
 الولاية الحققة ، وما دام بقلبك حب لظهور كرامتك فهو علة ، وكل علة أقل ما فيها  
 القطيعة عن جناب الله عز وجل فاخرج من الاكوان الى المكون ، وانتقل من الحادث  
 الى القديم ، واسلم نفسك لله يفعل بك ما يشاء ويميز الحق من الباطل ، واعلم ان  
 اسلامك نفسك اما ان يكون لله فتكون اسلمت نفسك لله حقاً والا فقد اسلمت  
 نفسك لنفسك واعلم ان الحق اذا خلق فيك الطاعة فقد خلق فيك الاستسلام له  
 وان خلق فيك المعصية فقد خلق فيك الاستسلام لنفسك والله الحجة عليك ، فما  
 أجري علي يديك الا ما تستحق ان يخلق لك والله المنة في كل ذلك فقد  
 سترك في المعصية لتشاهد به في السر وأمهلك لتشاهد جلمه في الامهال  
 وايقظ همتك للتوبة لتشاهد كرمه الفيض في دلائك عليه ويقبلها منك ثم  
 يجازيك عليها حتى كأنها صدرت عنك فإذا كانت هذه بعض النعم عليك  
 في المعصية وهي لا تقدر ، فما بالك بنعمه عليك سبحانه في الطاعة وغيرها  
 فضع النعم في مواضعها فهي أمانة الله عندك وكان الاخرى بك ان تلتبس  
 اعضاء غير التي خلقها لك الحق لتعصيه بها فليس من المروءات تستعمل



نعمته في مالا يرضيه ولا تأمن مكر الله عز وجل ولو بشرت بالجنة واعلم ان اتكالك في المعصية على رحمة الحق أمن من مكر الله تبارك شأنه وقد قال تعالى « فلا يأمن مكر الله الا القوم الخاسرون » ولا يدخل حضرة الامن فيكون ممن قال الحق عز وجل فيهم « اولئك لهم الامن وهم مهتدون » الا من استدام خوفه وتوالت رهبته من الله تعالى فاتهم تقسك حتى وهي في الطاعة فلمعل فيها للشياطين مدخل والاغيار مجال وحسبك معصية ان تحتجب بطاعتك عن خلقها لك ، والرجاء طبع في النفوس وسر ذلك تجلي الحق على العرش ومانحته بالجلى الرحاني وما كتب عز وجل على نفسه « كتب ربكم على نفسه الرحمة » فاجهد في الخوف حتي يتساوي لديك هو والرجاء واعمل لله شكرا بحيث لو تحققت انك من اهل الجنة او ايقنت انك من اهل النار لم يكن ذلك مغيراً لما انت عليه من القيام بحقوق العبودية لسيذك جل وجهه وعز جاهه واول الوصول خلع العادة فاذا لم تتغير منك العادة فلتعلم انك محروم منه سبحانه اذ لم تقم له مقام التوبة الصادقة قال تعالى ( ومن لم يتب فاولئك هم الظالمون ) فاذا تقضل الله عليك نشاك من غيره اليه وذلك به عليه وان من الاسباب الداعية الي التوبة والوصول الي التمكن الحق ان تتوضأ قبل دخول الوقت وتنتظره في بيت من بيوت الله عز وجل للدخول الى حضرته ، والافضاء بحاجات الروح لدى عزته ، فان ذلك من انجع الادوية الصارفة القلب الى الله عز شأنه ، القاهرة للروح على الانابة والابخات اليه تبارك وتعالى ولتكن كراحتك في الله لاني سواه بحيث تكفي باقامة الحق لك بين يديه لحظه عن النفس والنفيس ، والاقارب والخلاف والاحباب والاخذان ، والراحة والجاء والعافية والحياة لالشيء مما يتبع ذلك من النعم سوى ان ذلك

حق وكمال وحسبك هو جزاء عليه فهو الفردوس الاعلى والنور الاجلى ،  
 وغيره مضیعة وقطیعة ، وكم يكون شكرك له عز وجل اذا آنتك به  
 هنية ، وقربك منه لمحة ، فما بالك لو دامت لك الوصلة ، وبانت عنك  
 الفصة ، وان عز عليك اقياد نفسك اليك فاكثر من تلاوة قوله تعالى  
 ( حسبنا الله ونعم الوكيل ) وسورة النصر ( اذا جاء نصر الله والفتح  
 ورأيت الناس يدخلون في دين الله افواجا فسيح بحمد ربك واستغفره انه  
 كان توابا ) وان الصلاة والسلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم كفيلة  
 للعبد بسائر المقاصد الدنيوية والاخروية متى ذكرت مع الادب الكامل  
 اجلالا وتعظيما لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم ومن ذلك ان ترى له  
 الفضل صلى الله عليه وسلم عليك في صلاتك كالبحر ماء المزن نشأ منه فسمع  
 على البرثم رجع له فهو منه اليه ، وقد اخضلت الربى وأينع الثرى فهل  
 للأرض فضل اذا ماردت الماء الذي اصله من البحر عليه ؟ فان الصلاة  
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ترد على اى حال من كل من قضي  
 له بالاسلام وصح عنه عليه الصلاة والسلام « من صلى على صلاة  
 واحدة صلى الله عليه عشراً » وعن سيدنا عبد الله بن عمرو بن العاص  
 رضي الله عنهما قال « من صلى على النبي صلى الله عليه وسلم مرة واحدة  
 صلى الله عليه وملائكته سبعين صلاة » رواه احمد بأسناد حسن وقد قال تعالى  
 « هو الذى يصلى عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور » واذا  
 لم تستطع ان تحب في الله فاحب احباب الله فخير حبيب حبيب وحبيب  
 العدو عدو واذا فاتك جالسك مع الحق فاجلس مع من يجالس الحق فالمرء  
 على دين خليله وقد صح عنه عليه الصلاة والسلام « انما مثل الجليس  
 الصالح والجليس السوء كحامل المسك ونافخ الكير فحامل المسك اما ان

يحذيك وأما ان تبتاع منه وأما ان تجد منه ريحا طيبا ونافخ الكبراما  
 ان يحرق ثيابك وأما ان تجد منه ريحا خبيثة » رواه الشيخان عن أبي  
 موسى رضى الله تعالى عنه وليكن حبك لهم لله فقد روى مالك بإسناد  
 صحيح وابن حبان في صحيحه عن أبي إدريس الخولاني قال دخلت مسجد  
 دمشق فإذا فتي براق الثنايا وإذا الناس معه فإذا اختلفوا في شيء استندوه  
 اليه وصدروا عت رأيه فسأت عنه فقليل هذا معاذ بن جبل فلما كان من  
 الغد هجرت فوجدته قد سبقني بالتهجير ووجدته يصلي فانظرته حتى قضى  
 صلاته ثم جئته من قبل وجهه فسلمت عليه ثم قلت له والله اني لاحبك لله  
 فقال آله فقلت آله فقال آله فقلت آله فأخذ بخبوة ردائي فجذبني اليه  
 فقال ابشر فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تبارك  
 وتعالى « وجبت محبتي للمتحابين في والمتجالسين في و المتزاورين في  
 وللمتباذلين في » واعلم يا أخى ان كتاب الله عز وجل جامع الحقائق الشفاء  
 النافع والعصاة والنجاة والنور والحياه والحق والكمال » وماذا بعد الحق  
 الا الضلال » وثبت عن السيدة عائشة أنها قالت عن الرسول صلى الله  
 عليه وسلم « كان خلقه القرآن » وقد قال تعالى « قل ان كنتم تحبون  
 الله فاتبعوني يحبيكم الله » واخطأ من ظن ان الاتباع لظاهره صلى الله  
 عليه وسلم بغير ان يكون للمرء نصيب من الاقتداء بباطنه الشريف فيذوق  
 مما كان ينصب على سره من غيوت الافاضات وهوامع التنجليات وما  
 تحققت به النفس الطاهرة من انوار الاطمئنان بالله تبارك وتعالى وتكون  
 نفسه ربانية حتى لاوطن لها الا الحق عز شأنه ، فيه مرتعها ومراحها  
 ومسرحها ورجوعها ويتظتها وهجوعها « ان صلاتي ونسكي ومحياي  
 ومماتي لله رب العالمين » أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك

وأعوذ بك منك سبحانه انت كما اثبتت على نفسك لأحصى ثناء عليك  
اللهم اني اسلمت نفسي اليك ووجهت وجهي اليك وفوضت امري اليك  
والجأت ظهري اليك رغبة ورهبة لاملجأ ولا منجى منك الا اليك فقد كان  
صلى الله عليه وسلم لا تلمس مكربة من القرآن ظاهرة او باطنة الا وهي  
فيه كما هي فيه فجمع بين الكمال الحسى والمعنوى الجسدي والروحاني ،  
يرأ الله جوارحه من سوي الاكمل ونزه باطنه من غير الافضل ومحضه  
من سواه ، وخلصه من كل ماعداء فهو له به واليه منه فانطبق عليه كل  
ما اثبت عليه في الكتاب فهو القرآن السائر ، ونور الالباب وهدى البصائر  
والاتباع الحق والافتداء الصديق ان تكون كذلك في ظاهرك وباطنك ،  
لا تنظر حراما ولا تسمع حراما ولا تشم ولا تذوق ولا تبصر ولا تمس حراما  
ولا تنطق بحرام ولا تكشف عورتك على حرام ولا تسمى الى حرام ، وعمو  
ذلك كله بما يحبه الله منك ويرضى عنك ، واكثر من ذكر الله عز  
وجل بجميع انواعه كقراءة القرآن والصلاة على رسوله صلى الله عليه وسلم  
والعلم بالله وأيامه وصحته ولا يجوز ان في باطنك غير الحق عز جابه ولا يخطر  
على قلبك سواه جل شأنه ، وليكن مقصودك الحق توحد همك فيه ،  
وليكن حسبك الله من غيره فما فات من وجد الله شيئا :

لكل شئ اذا فارقتك عوض \* \* \* وليس لله ان فارقت من عوض  
واعلم ان من أحل الله به فضله لن ينزعه عنه والامور بخواتيمها -  
فمن سبق في العلم القديم ان يكون من قسم يمين الملك جل جلاله فهو كذلك  
على اي حال ( ان الذين سبقتم لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون )  
والقسم الاخر لا تنزل الانوار الى حقائقهم لقيام العلل حائلة وصولها الى  
المولي عز شأنه فانه النور سبحانه والروح نور منه تبارك وتعالى وهي

متلاشية في حضرة الذات، فان صدرت الاعمال من حقيقة الروح نسبت  
للذات فهي من الحق فلن يحصل دون وصولها للحق حائل، الا وانك  
لتعلم ان لا مظنة للفضل في غير حضرته سبحانه فلا تحرم نفسك يا أخى  
من الله، واعلم ان كل لحظة تمر عليك غير ثابت الوصلة به يصدق عليك  
بنوع ما اطلق قوله تعالى « ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع  
هواه وكان أمره فرطاً » « ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا »  
واى معيشة تدانى من الضنك معيشة مقطوع عن الجبل القريب سبحانه  
وأى مصيبة وعذاب كجحيم التقيد في اغلال الدكون وسجونته والاضراف  
عن الفرار له تبارك وتعالى والانحياس الكلي اليه والانتقطاع الحفي اليه  
مستغرقا سائر الحركات والسكنات مستنفدا جميع الاحوال والمتامات فمن  
اهتدى بهدى الرسول ذلك فقد اهتدى، ومن اتمس الهدى في غيره  
فقد اعتدى قال تعالى « لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة وقد  
بين الرسول صلى الله عليه وسلم أحسن البيان وأجلى التبيان ولا يفهم  
اهل الحق من التأمى به صلى الله عليه وسلم الا ان يكون كما كان عليه الصلاة  
والسلام خاتمة القرآن متهاكاً في محبة الله عز وجل ومحبة عليه الصلاة  
والسلام ومؤثراً لهما كما قال صلى الله عليه وسلم ( ثلاث من كن فيه وجد  
حلاوة الايمان ان يكون الله ورسوله أحب اليه مما سواهما وان يحب  
المرء لا يحبه الا لله وان يكره ان يعود الى الكفر كما يكره ان يقذف  
به فى النار ) ومنهم من هذا ان يحب الرسول صلى الله عليه وسلم أكثر من  
نفسه ومن أهله والجنة وما فيها فيستقى جسده من نور جسده الشريف  
صلى الله عليه وسلم فتزول الكثافة الترابية، وتنزع منه القيود المادية، فلا  
تحول بشريته دون الصفات الروحانية اذ ذاك تنكشف الآثار عن مستور

لا سرار فينبليج الحق ويكسر الرق ( سنريهم أياتنا في الآفاق وفي انفسهم  
 حتى يتبين لهم أنه الحق او لم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد ) ونستقي  
 نفسه من نفسه عليه الصلاة والسلام فلا تأمره بسوء ولا تلومه على وجه  
 ظلماتي ولا تغضب لغير الله ولا تسكن هنية عن الفرار اليه سبحانه ولا  
 ترضي الا عنه فيرضى عنها ويعيدها الى صفاتها الاصلى ووصفها الحق  
 ( يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية ) ويفهم قلبه  
 بنور قلبه صلى الله عليه وسلم فيخلو من الاغيار فيكون كما قال القائل  
 ولو خطرت لى في سواك ارادة \*\*\* على خاطرى سهواً قضيت بردى  
 نزعنا الآمار فليس فيه غير نور الانوار فهو في الحق مخيم وهو الحق  
 راحل بقلبه بين جلاله وجماله ، طوراً في نوره الذاتى في الجمع وطوراً  
 في نوره الحق فى الصدع ( قلب المؤمن بين أضعين من اصابع الرحمن )  
 ويغتذى عقله بعقله صلى الله عليه وسلم فاذا به قد فك عقاله وتبدلت احواله  
 قدس الحق نفسه فيه فأفرده بالثنية فى التشبيه فلا يحكم بهواه ولاكن  
 بما اراه الله وغابت روحه فى روحه فهى موهبة بروحانيته صلى الله  
 عليه وسلم والمرء مع من احب فى سائر المواطن ، وقد بلغت به المحبة الى ذروة  
 العشق والوهم فيزداد معرفة وهياما وامتلاء بمكارم الاخلاق فما شئت  
 من سخاء وقناعة وعلم وتواضع وصبر وحلم وتحمل أذى وبعد عن الناس  
 وجل حالهم على الصلاح وقبول عذرهم وشهود حكم الحق تعالى فى كل  
 دابة وجماله فى كل آية فليس هو ممن قال الله تعالى فيهم « وكأين من  
 آية فى السموات والارض يرون عليها وهم عنها معرضون » لم يبق له  
 ذلك اعتراضا على مخلوق اصلا غير انه يقيم الحجة للحق على نفسه مع الرضاء  
 الكامل عن الله عز وجل فهو من عالم الامر فى خفاء غيب الغيوب ويستقي

صره من سر الرسول صلى الله عليه وسلم فبعد ان كان سائرا لله يتحقق  
 بالعلمية الالهية وغالب في أنوار الحقيقة الحمديدية وثم الهيمان والشوق والقلق  
 والوله والسكّر والصحور اذ ذاك الصحو سكر والاثبات محو. اصطدمت  
 المشاهد واصططت المواجيد فقبضه بسط ورجأه خوف. تساور عليه  
 جحافل الجحالي ففسكه ونمحقه. وتذكره المعوة فثبته وتبديه ذهبت منه.  
 الاوصاف فليس له عين ولا أثر جرد عن الناسوت فهو امر لاهوتي  
 وفرد كلام ذاتي ويسدى خفاء صلى الله عليه وسلم خلفاء ما ينتشله من  
 التلويح الى التمكن وينتله من الاتعين الى التعيين فيثبت لظهور الحق في  
 في الخلق فهو وان شملته الميرة حسن الخلق مع الخلق مع تركه لما سوي  
 الحق فهو بهم رؤوف رحيم لطيف كريم كف أذاه عنهم ونحوهم اذهم  
 وصبر على الآراء ودعان النفس على البلاء لا يفارق الامر التكليفي وصار  
 له محبوبا، مستطابا مرغوبا، روي عنه عليه الصلاة والسلام انه قال  
 « الناس دلائل الماية لا تكاد نجد فيها راحلة » فهو قائم بحقوق الادب.  
 مع الله في كل مرتبة جامعا بين محبة الحق والخلق يضع كل شيء في محله  
 فيبري مسرفا ويرى بخيلا لا ينظر للمنع ولا للم. اذ رضاه الله عز وجل  
 مرغوبه وذات الحق وقد وجدها مطلوبه روي عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم انه قال « من اسخط الله في رضا الناس اسخط الله عليه واسخط  
 عليه من أراضاه في سخطه ومن أرفى الله في سخط الناس رضى الله  
 عنه وأرفى عنه من اسخطه في رضاه حتى يزيته ويزين قوله وعمله في  
 عينه » رواه الطبراني باسناد جيد قوي من حديث ابن عباس رضي الله  
 عنهما فهو محبوب من الخالق والخلق سارعن الله بالله اليه صاهرا سمانيا  
 والتمة به والتوكل عليه وفي اخفاء في اخفاء صلى الله عليه وسلم

فتوحدت الكثرات واندست آثار الأفعال والأسماء والصفات بل في  
الرسم وغاب الاسم فلم تبق إلا الذات « كل شيء هالك إلا وجهه » ليس  
له إلا الله ولا معه ولا فيه سواه جرمه تبار « فإيما تولوا فثم وجه الله ان  
الله واسع عليم » تحقق قدما بعلم اليقين وعين اليقين وقد غدا في ذروة  
حق اليقين « وان الى ربك المنتهي »

وأقلت عصاها واستقر بها النوي \* \* \* كما قرعنا بالاياب المسافر  
اغرقته الذات في الذات وكان ذات الذات عبدا لله وحده قد محض  
فيه وجده ، وافرد فيه قصده فليس لغير الله فيه نصيب « تمس عبد  
الدينار تمس عبد الدرهم . تمس وانفكس واذا شيك فلا انتقش » حظى  
بالعلم الأدنى وبالتحقق الذاتي « فوجدنا عبدا من عبادنا آتينا رجلة من عندنا  
وعلمناه من لدنا علما » وفي بلوغه السابق ، وقام حق القيام بالوعد الاحق فاجاب  
الحق قدما يبلى وخلع نعل الخونين ووقف على عرفات المعرفة غائبا عن نفسه  
ذاهبا عن غيبته واذهبه الله عن ذهابه مناديا فانبا باقيا ليك لا شريك  
لك لبيك غاب الذكر والذاكر لم يبق غير المذكور فما ذكر بل ذكر الله  
نفسه بنفسه فيه فهو الاسلام والاعمار والاحسان والايمان والتحميد والتمجيد  
والقدس والتوحيد هو من الشهود في جته ومن الله في جته

ذلك الذي أجب الحق بسائر عوالمه وأطاعه بجميع معاملته فما اراد  
الحق بدعوته للاقتداء برسوله منه عالما مخصوصا بل نادي بالكل فن سار بالكل  
وصال وذلك حق الاتباع وصدق الانصياع ( قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني  
يحبيبكم الله ) وهو صلى الله عليه وسلم في الله كله من الله مع الله من الله  
له الله فمن كان هكذا فهو متب والاف هو مبتدع ولذا أفرد الله الحق بنسبته  
اليه فقال تعالى سبحانه الذي أسري بعبده ليلا من المسجد الحرام الى



المسجد الاقصي) فاسلك يارعاك الله نهج المصطفى وحسبك قعوداً ، ولا  
 تجعل سوي الحق لك مقصوداً ، وعلى ذلك كان الرعيل الاول ، ما عدل  
 منهم أحد عن الأثر وما تحول ، واعلم ان هذا هو المراد من أمره  
 تعالى بالاعتصام بالكتاب وقد بينه الرسول بالحال والقال من نحا نحوه حسن  
 منه الحال والمآل ( قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله  
 من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور باذن ربه ويهديهم  
 الى صراط مستقيم . يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في  
 الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين . ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شئ  
 وهدى ورحمة للمسلمين ، ان هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم ) روي  
 الطبراني في الكبير عن ابي شريح رضى الله تعالى عنه انه قال خرج  
 علينا رسول الله عليه السلام فقال ( أليس تشهدون ان لا اله الا الله  
 واني رسول الله قالوا بلى قال ان هذا القرآن مأدبة الله فاقبلوا مأدبته  
 ما استعظم ان القرآن حل الله المتين والنور المبين والشفاء النافع عصمة  
 لمن تمسك به ونجاة لمن اتبعه لا يزيع فيستعقب ولا يعوج فيقوم ولا  
 تقصى عجائبه ولم يخلق عن كثرة الترداد اتلوه فان الله تعالى يجرمكم  
 على تلاوة كل حرف عشر حسنات أما أنى لا اقول الم حرف ولكن  
 الف حرف ولام حرف وميم حرف ) وأحذروا ك الله ان تكون ممن  
 روي فيهم عنه عليه الصلاة والسلام ( رب قارىء للقرآن والقرآن يلغنه )  
 واعلم ان أي خروج عن حضرة الحق ظلم سواء كان لك أو لغيرك فما  
 يكون حالك وأنت كذلك إذا تلوت قوله تعالى ( الا لعنة الله على الظالمين )  
 فاعتصم بالله بالاعتصام بكلامه القرآن . وبنوره الرسول الفرقان حن الاعتصام  
 واعلم ان كتاب الله عز وجل كنفيل بسائر أنواع السعادات العاجلة والآجلة

لفردية والاجتماعية المادية والادبية الحسية والمعنوية في المعاش وفي المعاد فلم  
 يترك سنة من السنن السكونية ولا طريقة مما وراء طور المادة تؤدي الى  
 كمال ما الا ودل عليها واستحث الخلق للسير فيها ووضحها الرسول بتم  
 وضوح بحكم لا تبين للناس منازل اليهم فمن تمسك به كان ملكا في  
 الدنيا ملكا في الآخرة والآن اختم خطابي لك بحديث جامع وعك  
 حديث من أوتي جوامع الكلم صلى الله عليه وسلم هكذا فمن عمل  
 بحديث واحد كان كفيلا له بسائر انواع السعادة فيكون ممن لهم الحسنى  
 وزيادة ، روي ابن حبان في صحيحه والحاكم وقال صحيح الاستاد عن  
 أبي ذر رضى الله تعالى عنه قال « قلت يا رسول الله ما كانت صحف  
 إبراهيم قال كانت أمثالا كلها . ايها الملك المسلط المبطل المغرور اني لم  
 ابشك لنجمع الدنيا بعضها على بعض ولكني بعثتك لترد عني دتوة المظالم  
 فاني لأردها وان كنت من كافر وعلى العاقب ما لم يكن مغلوبا على عقله  
 ان يكون له ساعات . ساعة ياجل فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه .  
 وساعة يتفكر فيها في صنع الله وساعة يخلو فيها لحاجته من المطعم والمشراب  
 وعلى العاقب ان لا يكون ظاهرا الا لثلاث تزود لمعاد او مرمة لمعاش او  
 لذة في غير محرم وعلى العاقل ان يكون بصيرا بزمانه مقبلا على شأنه  
 حافظا للسانه ومن حسب كلامه من عمله قل كلامه الا فيما يعنيه قلت  
 يا رسول الله فما كانت صحف موسى عليه السلام قال كانت عبرا كلها  
 عجيبت لمن أيقن بالوت ثم هو يشرح . عجيبت لمن أيقن بالنار ثم هو يضحك  
 عجيبت لمن أيقن بالقدر ثم هو ينصب . عجيبت لمن رأى الدنيا وتقلبها  
 بأهلها ثم اطمأن اليها . وعجيبت لمن أيقن بالحساب غدا ثم لا يعمل .  
 قلت يا رسول الله أرصني قال أوصيك بتقوي الله فانها رأس الامر كله قلت

يارسول الله زدني قال عليك بتلاوة القرآن وذكر الله فانه نور لك في الارض و ذخرك في السماء . قلت يارسول الله زدني . قال ايك وكثرة الضحك فانه يمت القلب ويذهب بنور الوجه . قلت يارسول الله زدني قال عليك بالجهاد فانه رهبانية أمتي . قلت يارسول الله زدني . قال احب المساكين وجالسهم . قلت يارسول الله زدني . قال انظر لمن هو تحتك ولا تنظر لمن هو فوقك فانه اجدر ان لا تزدرى نعمة الله عنده . قلت يارسول الله زدني . قال قل الحق وان كان مرأ . قلت يارسول الله زدني قال ليردك عن الناس ما تعلمه من نفسك ولا تجدد عليهم فيما تأتي وكفي بك عيأ أن تعرف من الناس ما تجهله من نفسك وتجد عليهم فيما تأتي ثم ضرب يده على صدرى فقال ياأبا ذر . لا عقل كالتيدير . ولا ورع كالصف . ولا حسب كحسن الخلق » رواه ابن حبان في صحيحه واللفظ له والحاكم وقال صحيح الاسناد ..

استودع الله دينكم وامانتكم وخواتيم اعمالكم وأسأله تبارك وتعالى ان يكلاًكم جميعاً بعين رعايته ، وأن يحقق وصلتنا ووصلتكم به تبارك وتعالى وأن لا يقطعنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وشيخنا رضي الله عنه وارضا واصحابهما والانبياء والمرسلين والملائكة أجمعين في الدنيا والاخرة وان يختم لنا ولكم به عز وجل آمين ما

كتبه العبد الفقير المستمد من فيض قطب الوراثة المحمدية

محمد الحافظ بن عبد الله

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسول الله خير الخلق اجمعين  
سيدنا محمد الفاتح الخاتم نصر الحق بالحق وعلى له ائمة الخلق صلاة وسلاما لانهاية  
لكمالهما يدومان ما دام الحق (وبعد) قد كتب هذا في الشرقية في  
ليلة السبت ١٧ سبعة عشر جمادى الثاني سنة الف وثلاثمائة وواحد واربعين  
الساعة الثالثة وخمسة دقائق بالديار المصرية

### ﴿ الله ﴾

هو الذات التي لانهاية لكمالها ، الغنى عما سواه ، الذي يفتقر اليه كل  
ماعداه. القيوم الذي يستمد منه كل شيء ، ولايستمد هو من شيء ، الذي  
يملك الكمال والوجود لنفسه ، والا لما استطاع أن يهبه غيره فان فاقد  
الشيء لا يمنحه ، ومن لا يملكه لا يعطيه ، ومالك الكمال لم يطرأ عليه  
حال كان لا يملك فيه الكمال ، لانه لا يكون اذا مالكا له ، واذا لم  
يكن يملكه لنفسه فاني يسديه لسواه . ؟ ؟ ولا يمكن ان يطرأ عليه  
حال يزول ملكه له ، والا فهو لا يملكه الملك الحق لانه مهدد في كل  
وقت بفقده والكمال الحق لانهاية له تعداداً ، ولا حيد له حصراً ، فهو  
ذهبت تعدد الكمال ، كالتقدم والبقاء ، والحياة والارادة ، والكرم والخلا  
والرحمة فهي لانهاية لها ، واذا اخذت كل واحدة على حدة ، فكرم  
لانهاية له ، ورحمة لانهاية لها ، وارادة لانهاية لها ، وعلم لانهاية له ، فهو  
ذات لا تنقص فيها ولانهاية لها ، متصفة بصفات لا حصر فيها ، ولا حد لها

تقتصر الألفاظ عن التعبير عنها ، والمعاني عن الوصول الي كنهها ، ماعرفها  
الاهى ، ولا يمكن ادراك صفاتها المطلقة كما هي ، ولا تعلق الصفات بها  
فلا يقال هل هي عينها ، أم غيرها ، وإنما يدرك شئ من آثار صفاتها  
بها لا بغيرها ، لا موجود الا هى وكل ماعداها فى نظر الخلق قد علم الكل  
أنه ليس موجودا بذاته ولا قيوما بذاته بل هو موجود بها ، قائم بها ، فلا  
موجود الا هى ، ولا يقوم لا هى ، وكل صفة فى غيرها فهي ملك لها ، وبها  
قامت ولا غيرها الا العلم المحض فلا موجود الا الله

## « الحكمة فى وجود الخلق »

### بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين حمدا ذاتيا منه له به فى سائر المراتب والنسب  
منزها عنها وفيه مطلقا حتى عن الإطلاق مقدسا منزها حتى عن التنزيه ،  
وصلى الله على سيدنا محمد الفاتح الخاتم ناصر الحق بالحق ، صلاة لانهاية  
اكملها تدوم بدوام ذات الحق ، وسلم تسليما يليق بذات الوجود وعين  
الشهود آمين

لما كان الحق قد اتصف بصفات الكمال المطلق كالوجود ، والقدم  
والبقاء ، والحياة ، والعلم ، والحكمة : الخ وهى لانهاية لها عدداً ،  
ولاغية لها حداً ، وكان الشئ كلما اتصف بصفاته سبحانه اكثر من  
اتصاف غيره بها ، فكان اقرب الى الكمال الاصلى الذى انفرد به الله عز  
وجل ، فالذى اتصف بألف صفة من صفات الكمال يكون اقرب الى  
الحق واكمل ممن اتصف بتسع وتسعين وتسعمائة وكان ما خلا عن

صفات الكامل الذي لانهاية لكماله ، بحيث لم يكن فيه صفة منها ،  
 ليس فيه من الكمال شيء فهو في مهباء البعد عن الحق غريق ، وفي ظلماته  
 النقص متمكن عريق ، لذلك كان العارف الناظر بين الحق الذي يعلم  
 ان الاشياء لا يحكم عليها الا بعلم الحكيم الخبير المحيط بكنهه الخفايا على ما هي  
 عليه ، يأتي على نفسه ان يقيسها بنظر مقيد كتب عليه الجهل والنقص ، فلم  
 يؤت من العلم الا قليلا ولا يملكه وهو في « ولا يحيطون بشيء من علمه  
 الا بما شاء » سمع قوله تعالى « وفريق كل ذي علم عليم » فلم يرض  
 بدون العلم الا على ، الذي ليس وراءه علم ، فترك الخلق ونظر بين الحق  
 يوقن ان السعادة من حيث هي مسداة ، في الحقيقة والواقع وتنس الامر  
 انما هي في الكمال والقرب من الله عز وجل على اني حال صكبات ولو  
 خير وهو في الدرك الاسفل من النار بين ان يبقى في العذاب كما هو او  
 يكون في الدردوس الاعلى وتنقص مرتبته من القرب الالهى ذرة ، لفضل  
 ان يتضاعف عذاب الدرك الاسفل من النار عليه ، ولا يكون في درجة  
 للنقص لحظة

لا ارتضى بالبعد عنه لحظظة \* ان الجحيم بقربة يحلوا لي  
 ماذا الجنان وخسارها ونعيمها \* في القرب منه وهو كل السؤل  
 كما انه لا يخالجه ادنى رب في ان الشقاء على ما هو عليه في الحقيقة انما  
 هو النقص والبعد منه سبحانه وتعالى على اي حال كانت ولو جتمع فيها  
 النعيم الابدي بجميع ما فيه بأقصى واكمل درجة وانم معانيه . ولما كان  
 مقتضى الكمال لا بد ان يظهر اختياراً من الكمال لأجبراً ولا فلا معنى  
 للكمال فيه وكان من صفات الكمال الجود والكرم والرحمة ، كان لا بد  
 من ظهور مقتضيات تلك الصفات ولما كانت ارادة الحق ليست بمستأنة

بل هي قديمة فند سبقت ارادته الابدية سبحانه بان يتفضل على الممكنات  
بالسعادة الحققة والكمال الحقيقي بمحض الفضل والكرم لاملالة ولا فرض  
اذ لا يضر الحق نقص الخلق ولا ينفعه كما لهم فاسعدهم سعادة هي السعادة اذ  
أسبغ عليهم من صنائه وكل من اتصف بصفة من صفات الحق فهو سعيد ومن  
اتصف بصفتين فهو أسعد ومن اتصف بثلاث فهو أسعد... الخ ولما كانت  
المرتبة النازلة عما فوقها تعد نقصا بالنسبة لما كان الذي في المرتبة الناقصة  
يتمنى بلوغ المرتبة التي هي أكمل مهما عانى من صنوف الآلام وانواع  
العذاب وخلد فيها الى ما لانهاية فاذا بلغها طمح لاني فوقها واذا بلغها طمح للتي  
فوقها . ولما كان اساس صفات الكمال التي لا قوام للصفات الا بها صفة الوجود  
كان كل من اتصف بهذه الصفة في فضل من الحق عظيم وفي كمال ونعيم وسعادة  
وجظوة اذ هو اقرب الى الحق من المعلوم فكل موجود سعيد . وكيف  
لا يكون سعيدا وقد اسبغ عليه الحق اساس صفاته واعتني به وافاض  
عليه خلعة قد اتصفت بها ذاته سبحانه فمهما تعذب ومهما تألم وقامى  
في الجحيم وكان فيها خالدا أبدا لم يخرج عن السعادة لقربه من الحق  
عز وجل ولما هو فيه من الكمال . فما بالك اذا كان متصفا فضلا عن  
صفة الوجود بالحياة والسمع والبصر والكلام وغيرها . ومن هذا يتبين  
لك قوله تعالى « ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون  
ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون » فمعلوم ان رحمة الحق سبحانه  
ليست بمحدودة ولا محدودة وقد اطلعتها الحق بقوله تعالى وسعت كل شيء  
فتقيدها مستحيل فلم يبق الا ان المراد بما يكتب للمتقين تلك الرحمة  
بحال مخصوصة هي خلوها من العذاب وشمولها لمتنقيات نعيم الجنة قال  
تعالى « ان الله بالناس لرؤوف رحيم » وقال عز من قائل « ربنا وسعت

كل شيء راحة وعلمها ، فكل موجود راتم في الرحمة مغمور بالنعمة وان كان ثم تفاوت في ذلك فهو في سعادة في اعظم ساعة من العذاب . وان كان لا يحس بها فالحقائق لا تتغير وجهل الجاهل ليس بحجة ونحن نقرر السعادة بحقيقتها لا بحسب نظر المخلوقات ولا بحسب رتب الاشياء ، ومن نظر الى الاشياء دون رتبة الحقيقة رآها على حسب هذه الرتبة وقاسها بمقياس تلك النسبة ومن نظر الى لباب الحقائق وكنهها فقد اصاب ومن قصر عنها فقد نأى عن الصواب

## ﴿ كنه الوجود الحادث ﴾

وهذا العالم الممكن من العدم والحق اذ أن الله عز وجل قد كان وهو كما كان ولا شيء معه ولا واسطة بين الوجود الواجب وبين العدم الا الوجود الممكن ولا تستصعب وجودا من عدم فاني اذا صرخت صرخة فهذه لم تكن موجودة وجاءت من العدم وذهبت الى العدم وانا الذي صرختها لم اتبدل ولم اتغير ولم أنتهى بصرختي اياها بل انا كما انا ولو نظرنا الى هذا الوجود الحادث لما وجدنا شيء منه قواما بذاته بل هو محتاج لقيومية تقيمه ، لو انقطع مدد هذه القيومية عنه لحظة لعاد عدما كما كان ، . ولما كانت حقيقة الشيء مابه قوام ذلك الشيء ووجوده بحيث لو جرد منه لما كان له وجود ثم ماسوي ذلك فهو صفة لتلك الشيء وكان كل شيء قائما بالحق لا بذاته ، وكانت مميزات ذلك الشيء وصفاته كذلك قائمة به سبحانه كانت حقيقة الممكنات غير هذه الممكنات . وقد كان هذا الوجود لا شيء اى عدما فأفاض عليه الحق صفة الوجود فصار موجودا ثم افاض على بعضه صفة الحياة والسمع والبصر والكلام . ثم أفاض على



البعض أكثر من هذا صفة الإرادة وتجلى على أشياء بسائر الاسماء والصفات التي تجلى بها في الوجود الممكن واقضها عليه وهذا هو الإنسان فهذا الوجود اذن ماهو الا العدم اتصف بصفات الحق فعداد وجودا صورة لتحقيق وماهيته هي الصفات قامت بالذات فما تم الا ذات واحدة لها حضرتان جمعت بينهما وهما حضرة الاطلاق الذاتي وحضرة اظهرت فيها صفاتها مقيدة ، وان شئت قلت ان هذا الوجود الممكن ماهو الا صفات الحق وهذه الصفات لم تتم بالعدم ولا بنفسها بل قامت بذات الحق فما هو في الحقيقة الا الذات ظهرت بالصفات مقيدة ، فالذات من حيث الكمال المطلق هي الله عز وجل وظهور الذات متصفة بالصفات مقيدة هو الكون وليس ظهورها المقيد في الكون مقيداً لها اذ انها لا تحدد ولا تحصر ولا تنفي وهي على ما هي عليه لا توصف باتصال ولا باتصال ولا بترب ولا بعد بالمهي الحدت ، ولمثل لذلك امثالا ان العين لها حد محدود ولها ماهية خاصة فلا يمكن للعين ان تسمع ولا الالذن ان تبصر ، والمادة في حال كشافها قانون يسري عليها ولها في حال لطافتها قانون يسري عليها فالمادة اذا كانت ثلجا سرى عليها قانون الجمادات ، واذا ذاب هذا الاشج حتى صار ماء فلا يسري على المادة في حال السبولة هذه الا قانون السوائل . وقانون الجمادات لا يمكن ان يكون له سلطان عليها فاذا اشعل عليها حتى صارت بخاراً لم يسر عليها قانون الجمادات ولا السوائل بل لا يلزمها الا قانون الغازات الخاص بها في تلك الحالة وهذا في المادة فما بالك بالخارج عن المادة . فكل يسري عليها قانون المادة ؟ اللهم كلا ؛ واذا جئنا بحديدة ووضعناها قرب النار ووضعنا اصبعنا على الطرف الآخر البعيد عن النار شعرنا بحرارة فهذه الحرارة شيء لم يتسبطر عليه الحديد ولم يمنعه من ان

يمتزق ذراته فلم يسر عايد قانون الجاد وكذلك الكهربية وهذا في المادة  
 فما بل الحسارح عنها . والمنوم المغناطيسى اذا امره المنوم ان يسير على  
 ارماع وهي سحابة بالنار سار عليها حفظا لتوازن الجسد غير متألم بحررتها  
 فلم تسلط عليه قوانين المادة واذا امره ان ينم اسبوعا في الماء نام وعاد  
 حيا كما كان فلا تسر عليه قوانين المادة فاقرب والبعد والاتحاد والانفصال  
 الجسدي منقود بلورة من العالم الروحاني . ومن اوضح الامثلة لذلك اذا  
 نوم انسان آخر نوما مغناطيسيا وامره ان ينسحب الى أوروبا وان يسمع  
 كلامه وهو في أوروبا فيذهب وذا امره وهو هاهنا بأمر اطاعه وهو هناك  
 ويسمع كلامه ويتبع اشاراته ويخضع لأوامره فهو قريب منه قريبا حقيقيا  
 لا قرب المادة والبعد المادي لا أثر له ولم يسر على الروح وهو هنا متصل  
 به وهو هناك اتصالا منزها عن قبود المادة بعيدا عن حدودها وحصرها  
 متصل عنه لانه لم يختلط به فمن هذا يتبين لك ان الروح لا توصف بالاتصال  
 ولا بالانفصال المادي فقد تكون متصلة منفصلة فان تسرى عليها القوانين  
 المادية ولن تحصرها الحدود الجسدية فما بالك بذات الحق كيف يتصور  
 او يخطر ببال أحد ان يوصف الحق بالتقص وهو المنزه ولو لم ينزهه أحد  
 السكامل ولو لم يعترف بكماله أحد فأذا قلنا ان هذا الوجود النكس ما هو  
 في الحقيقة الا ذات الحق ظهرت بالصفات متيدة فلما نعى ان ذلك كان  
 بغير ان تتقيد الذات او ان توصف بمحاول او باتصال او بانفصال او قرب  
 او بعد كالقرب الكوني المادي بل ولا الروحاني بل ولا ما فوقه من كل  
 ظهور بالصفات في عالم الا مكان . فذات الحق بظهورها المنيد هي الخلق  
 والذات مطلقة عن كل قيد هي الحق فما ثم الا الذات  
 « فأينما تولوا فثم وجه الله ان الله واسع عليم » « هو الاول والآخر

والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم» فاذا نظرت الى أى شىء فى الوجود  
على حدة وأردت ان تعرف حقيقة ماهيته فهو علم اتصف بالوجود  
ولما كان الذي اسبغ عليه صفة الوجود واجب الوجود ظهرت الصفة  
فى العدم واضحة جليلة ترى ذاتا موجودة وهى لو حققت ما هى الا  
صفة وما ظهرت كأنها ذات مستقلة الا لعظيم القيومية وعظم الصفة  
الوجودية المفاضه من العظيم الاعظم . فما ثم ذات الازات الحق وهذه  
الذوات التى فتوهمها ليست فى الحقيقة ذواتا بل هى اوصاف لذات  
واحدة تظهر اشدة التجلي كأنها وجود مستقل وليست به لأن قيومتها  
ليست منها بل قيومتها بالحق كما تقدم فحقيقتها الحق . فالخلق بأجمعهم صفات  
الحق القائمة به « فهم الحق » من وجه وهم غير الحق من وجه التعين  
الصورى والتميز الكونى والصفات المحدثة التى جعلت الذات ان  
تتصف بها فتتحيز أو تحد أو تنحصر أو تعد وظهور ذات الحق الخلقى من  
هذا الوجه ليس هى فان الظهور بهذا الوجه شىء وهى شىء الا ان الظهور  
لا يقوم الا بها كما تريد وتشاء وتعلم فهو هي من حيث القيومية بها وهو  
غيرها من حيث الاتصاف بالتعيين والتميز والاصاف الخلقية فصفة  
الحياة التى ظهرت فى جسد الحيوان جعلت الجسد حيوانا . فمن نظر الى  
الجسد فى حال ظهوره من الروح فيه لا شك فى ان الجسد حي الا ان  
حياة الجسد لا يملكها بل هى ملك للروح وقامت بالروح فهى حياة  
الروح لا حياة الجسد فهى الروح من وجه قيومتها بالروح وانها من  
الروح وهى غير من وجه الظهور فى الجسد والتعيين فيه والتقدير متى قطعت  
الروح تجليها بالحياة عن الجسد . تقطعت حياته فحياة الجسد فى حال التجلي  
بصفة الحياة غير الروح وهو الروح فهو عين وغير .

## ﴿ شئ عن الروح ﴾

ولتكلم الآن في الروح شيئاً يكون مثلاً للموضوع الذي نحن فيه عسى ان تتجلى به الحقيقة نوعاً ما . اذا جئنا برجل ووضعناه في سجن وأغلقنا عليه السجن اغلاقاً محكماً ولم يكن للسجن منافذ ثم فتحنا فيه كوة ووضعنا عليها منظاراً حتى يبصر الاشياء التي في خارج السجن بواسطة هذا المنظار وجعلنا له مسرة ( اي تليفون ) يخاطب من الخارج وسماعة يسمع بها فما دام في هذا السجن لا يري الا بهذا المنظار ولا يسمع الا من هذه السماعة ولا يتكلم الا من هذه المسرة ( تليفون ) ولو كسرت المسرة وذهبت السماعة فهو سميع بصير متكلم بغير هذه الاشياء وهو في السجن ولو خرج من السجن لم يحتاج الى نظارة لانه يري بذاته ويسمع بذاته ويتكلم بذاته فهذا المسجون هو الروح وهذا السجن هو الجسد والنظارة هي العين والسماعة هي الاذن والمسرة هي اللسان والروح هي المسجونه وسجنها سجن معنوي . والا فهي تجل عن التقيد والحد الجسدي ومثل السجن المعنوي كشدة التعلق بالجسد وبمقتضياته الى درجة تشتغل به عن أشياء سواه فهذا المسجون هو الذي يطل فبصر من خلال نظارة العين ويتكلم في المسرة وهو سميع بصير متكلم بغير هذه الوسائل وما دام في السجن وينظر من هذه النظارة فلا يري الا على قدر هذه النظارة والى حد محدود وهذه النظارة لا تخترق ظواهر الاشياء حتي تري بواطنها ولا تري الا ما دخل تحت حصر الجسد الذي وصلت اليه من حيث الدقة ومن حيث البعد واذا احتجب شئ خلف شئ لا يمكنها ان تري ذلك المحجوب الا ان الروح اذا خرجت عن قيود السجن المادي وعادت ذاتا مطلقة عن غيرها أبصرت بذاتها وتكلمت بذاتها بغير حاجة الى آلة ولا يقتصر نظرها على الحد الذي يسيطر على المادة بل تري باطن المادة

كظواهرها والبعد المادي كالتقريب المادي . وترى المعاني كما ترى المباني .  
وتدرك الصفات التي قامت بها الأرواح . وترى الأرواح كما ترى  
الاشباح . وترى صفات الأرواح ومبلغ ترقيتها في الصفاء وترى ان كانت  
الروح تعلقت بصفة روحانية كصفة حيوانية او صفة جمادية أو صفة ابليسية  
أو صفة ملكية أو صفة نبوية أو صفة إلهية فهي معنى خلف المادة . ولو نظرنا  
الى كنه المادة لوجدنا أصل المادة هكذا فلم اخذت الجماد و اردت ان  
تجمله سائلاً لا يمكنك وهكذا السائل يمكنك أن تجمله غزاً كالغواء . والغواء  
مركب من عناصر (١) كل عنصر من هذه العناصر غاية في الدقة وكل  
عنصر مركب من عناصر حتى ترجع هذه العناصر الى مادة واحدة لو  
قست لطاقة الغواء بها لسكانت اطالة اطواء بالنسبة للطاقتها من أكتف  
ما يكون فالنسبة بين تلك المادة اللطيفة حد اللطف وبين اللطف ما توصلت  
الآلات الحديثة بدقتها الى ادراكه كنسبة هذه الاشياء التي أدركت في  
لطاقتها الى أكتف شيء نراه ونحس به كالتقولات والحجر والفضة والذهب  
والنسبة بين الطاقة الروح والطاقة المادة تعد النسبة بين المادة في لطاقتها  
الاصليه وبينها في التكثف الذي ليس بعده تكثف بالنسبة لهذه النسبة كلاً  
شيء بالنسبة الى وجود كمال . فكيف تكون الروح لطيفة ؟ فهي معنى ونور  
ليس كالنور المادي والقوانين المادية لا سرعان لما عليها ونورها غير النور  
المادي . وسميها غير السمع المادي . وبصرها كذلك . ان ذلك معنى جل  
من اتسب المادية والتبوء الحسية . روى ان سيدنا عمر رضي الله تعالى  
عنه نادى سارية وهو بالمدينة وسارية بنهاوند نسمع صوته وقد ورد في  
الشريعة من ذلك ما يخرج عن حد الحصر ولا يعد هذا اطلاقاً على الغيب

(١) العنصر في اللغة هو الاس في اصطلاح الكيمائيين ما ليس بمركب وسرنا هنا على حسب اللغة

لخاص بالحق سبحانه فان هذا لا يتأتى لأحد وذلك ان الغيب ما غاب  
عنك وليس اطلاعك على ما غاب عن غيرك باطلاع على الغيب بالنسبة لك  
فهب ان بينك وبين الحق أربعين ومائة الف حجاب فأنك اذا ما أزال  
الحق عنك الحجاب الأول وكشف لك ما وراءه كان ذلك بالنسبة لك شهادة وما  
وراء الثاني غيب لك لم يزل فاذا ظهرت عليه كان شهادته وما وراء الثالث هو  
الغيب فاذا ظهرت عليه فهو شهادة وهكذا وانما الحق الذي اطعمك عليه ويستحيل  
الاطعام عليه بنفسك والا كنت خالقا لأفعالك وهذا محال وتم غيب اختصاص به  
الحق عز وجل ارسل فلا يطلع عليه غيرهم وهو غيب بالنسبة لغيرهم شهادة  
بالنسبة لهم وهو المستثنى في قوله تعالى ( عالم الغيب فلا يظهر على غيبه  
احدا الا من ارتضى من رسول ) وما وراءه غيب اختصاص به الحق عز  
وجل فلا يعصرفه مخلوق ولا يجول بخاطره وهذا هو الغيب الحق الذي  
حرمه الله على غير الذات المقدسة فان يكون شهادة لأحد ما بحال غيره  
تعالى وما سوي هذا الغيب فمن غاب عنه فهو غيب بالنسبة له ومن اظهره  
الحق عليه فهو له شهادة فلا يعد مطلعا على الغيب الا بنسبة المحجوبين عنه  
والله أعلم.

## ﴿ الحياة البرزخية وعذاب القبر ونعيمه ﴾

ومن ذلك ما تشهد الروح من عجائب البرزخ والعذاب والنعيم فان  
الروح لها رداء في كل عالم يجانس ذلك العالم فالجسم يجانس المادة . ولها  
رداء آخر تتشبع به في البرزخ من جنسه . وفي الملائكة كذلك . وفي  
قدس العزة كذلك . والانسان اذا نام انما يخضع رداء المادة ويبقى في

أرديته الأخرى ولذلك ينكشف له ما وراء المادة وكنهه المادة . فيرى ما في البرزخ من المشاهد الحقة . ولو حدث الإنسان بمشاهدته في ذلك العالم لاجمع الخلق على جنونه مع أنها حقائق ثابتة بنسبة ذلك العالم . وحسبك أن تتذكر شيئا مما لا ينطبق على العقل مما رأيت في نومك وهذا كثير جد الكثرة والعذاب والنعم في البرزخ لا مانع أن يكون على ذات الروح بما يناسب مرتبتها من التجليات ومنها أن يقع ذلك على الرداء الذي هو من جنس البرزخ . ولما كان للروح اتصال بهذا الرداء كاتصاله بالجسد تماما وبين ذلك الرداء وبين الجسد اتصال كذلك سواء بعد الموت أو قبله وإن فارقت الروح . والمفارقة أمر معنوي لا شأن للقوانين المادية فيه وهو قطع العلاقة التي أوجبت على الروح تدبير الجسد وهي في عالمها الأصلي . أما قطع العلاقة بتاتا فاعلم أن الروح تَجَلُّ عَن ذلك . وحسبك أن تنظر إلى الجسد في منامه واتصال الروح به مع مفارقتها له بعض المفارقة . فكذلك تكون الروح متصلة بالجسد بعد الموت إلا أنها لا تتعلق بتدبيره . وتأنم لأي أهانة تلحقه ، ومثل ذلك مثل من يرى نارا ثابت في وطن قد فارقه وهو عزيز عليه ولو لم يعد فائدة أو في منزله فلمنزل لا يتأنم ولكنه يتأنم لأي شائبة تقص تحدث له ولا فرق في اتصال الروح بالجسد بين أن يكون الجسد مجتمعا أو مفترقا . فإن عالم المادة باجمعه لا يغيب عن الروح منه ذرة لا ظاهرا ولا باطنا . فن من أوصاف الروح اللازم لها البصيرة المطلقة والتمييز بحيث لو أخذت كفا من تراب وذريته في الريح العاصف فأخذت الرياح تسفيه شرقا وغربا وشمالا وجنوبا ثم طالبت الروح بتمييزه لميزته ذرة ذرة مهما تفرق أو تشتت في أقصى الأرجاء والأنحاء فإذا وقع على الروح عذاب ما بواسطة جسدها البرزخي ( ولا تظن الجسد هنا من

جنس المادة ) تأملت الروح كما تألم فيما لو وقع العذاب على جسده المادى وكذلك يكون الجسد المادى له نصيب من هذا التأثير فتأثر الروح بتأثره كذلك وقد حدث كثيرا أن بعض الناس ضربوا في النوم في رؤيا رأوها فقاموا وأثر الضرب على اجسامهم وهذا متواتر وقد ذكر المحاسبي الحارث ابن أسد وأصمغ وخفاف بن القاسم وجماعة عن سعيد بن سلامه قال بين امرأة عند عائشة اذ قالت بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا أشرك بالله شيئا ولا أسرق ولا أزني ولا أقتل ولا آتى بهتات اتريه بين يدي ورجلي ولا أعصى في معروف فوفيت لربي ، فوالله لا يعذبني الله تعالى فأتاها في المنام ملك وقال كلا انك تهرجين وزيتك تبدين وخيرك تكدرين وبارك تؤذين وزوجك تعصين ثم وضم اصابعه الخمس على وجهها فقال خمس بخمس ولو زدت لزدناك فأصبحت وأثر الاصابع في وجهها وذكر مسعد في كتابه عن ربيع بن يزيد الرقاسي قال أتاني رجلان فقعدا ألى وجعنا رجلان فبهتتهما فاتاني أحدهما بعد ذلك فقال اني رأيت في المنام كأن زنجيا أتاني بطبق عليه جنب خنزير لم أر لحما قط اسمن منه فقال لي كل فقلت آكل لحم خنزير فتهددني فأكلته فأصبحت وقد تغير في قل يزل يجد الريح من فمه شهرين قال القيرواني وأخبرني شيخ من اهل الفضل أخبرني فقيه قال كان عندنا رجل يصوم ويسرده ولكنه كان يؤخر الفطر فرأى في المنام كأن اسودين أخذوا بضبعيه وأتيا به ألى تنور محي يلقياه فيه قل فقلت لهما على ماذا فقالا على خلافك سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه امر بتعجيل الفطر وانت تؤخره قال فأصبح وجهه قد اسود من وهج النار فكان يمشى متبرقا في الناس وكان الملا بن زياد له وقت يقوم فيه فقال لاهله ليلة أني أجد نثره فإذا كان وقت



كذا فابقظوني فلم يفعلوا قال فاتاني آت في منامي فقال قم علاء بن زياد  
 الله يذكرك واخذ شعرات في مقدم رأسي فقامت تلك الشعرات في مقدم  
 رأسه فلم تزل قائمة حتى مات قال يحيى بن بسطام قد غسلناه يوم مات  
 وهي قيام في رأسه قال عبد الرحمن بن القاسم صاحب مالک سمعت مالكا  
 يقول ان يعقوب بن عبد الله بن الاسبح كان من خيار هذه الامة نام  
 في اليوم الذي استشهد فيه فقال لاصحبه اني قد رأيت أمر ولا أخبره  
 اني رأيت كأنني ادخلت الجنة فسقيت لبنا فاستقاء فناء اللبن واستشهد  
 بعد ذلك . قال ابن القاسم وصكان في غزوة في البحر في موضع لابن  
 فيه وقد سمعت غير مالک يذكره ويذكر انه معروف فقال اني رأيت  
 كأنني ادخلت الجنة فسقيت فيها لبنا فقال له بعض القوم اقسمت عليك الا  
 تقيأت فناء لبنا وما في السمينة ابن ولا شاة . يصلد اي يبرق  
 فاحكام البرزخ تجري على الارواح سواء كان ذلك مباشرة أو بواسطة  
 فتسرى الى ابدانها نعيمًا وعذابًا كما تجري احكام الدنيا على الابدان فتسرى  
 الى الارواح فالعذاب والنعيم واقع في كلتا الحالتين على الروح والجسم معا  
 والبارئ تبارك وتعالى اذا ما شهد الروح مشهدا وصل أثر ذلك للجثمان  
 ولا يمنع وصوله كون الجسد في حالته التي نهدها أروفي غيرها روي عنه  
 صلى الله عليه وسلم أن الروح تصعد حتى تبث تحت امرش فانظر كيف  
 انها تمد الجسد بمتنضيات الحياة وهي في الملأ الاعلى ومن الجائز ان تدبره  
 تدبيرا تاما وهي كذلك فان أناة التدبير بالاتصال الخاص أمر  
 عادي قد يتخلف وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم مر سيدنا موسى  
 وهو قائم في قبره يصلي وصلى معه في بيت المقدس وصلى معه في السماء  
 ولا مانع ان يكون مصليا في القبر بجسده الحسي بعد انتزاع الصفات

الزكية منه حتى صار أشبه حال بأجسام الملائكة وهو هو الذي يصلى بذلك  
 اللطيف البرزخية مع الرسول صلى الله عليه وسلم في السماء وهذا جبريل  
 عليه السلام رآه النبي صلى الله عليه وسلم وله ستائة جناح منها جناحان  
 سدا الأفق وقد كان يدنو من النبي صلى الله عليه وسلم حتى يضع ركبته  
 على ركبته ويديه على خديه والمؤمن لا يستبعد أنه كان يدنو هذا الدنو  
 وهو في مستقره من الملائكة الأعلیٰ أما العارف فيشهد ذلك عيانا وفي  
 الحديث في رؤية جبريل فرفعت رأسي فإذا جبريل صاف قدميه بين السماء  
 والأرض يقول يا محمد أنت رسول الله وأنا جبريل فجعلت لأصرف بصري  
 إلى ناحية ألا رأيته كذلك وشأن عالم البرزخ فما فوقه غير شأن عالمنا  
 هذا فتكون الروح حينها هي متصلة بالجسد كيفما كان هو كما كان الانسان  
 عند العرش مع حفظ الوصلة التي بها درام الحركة الدموية وغيرها من لوازم  
 الحياة البشرية وكما كان سيدنا موسى عليه السلام في السماء والأرض وكما  
 كان سيدنا جبريل وهذه أمثلة تقرينية فقد تكون الروح عند العرش وفي  
 الجنة وفي القبر وغير ذلك تعمل في كل عالم ما يناسبه بما لها من السلطة على  
 الأردية المتنوعة وقد يمنح الحق سبحانه وتعالى العارف هذا الامر شهودا  
 وكشفًا وذوقًا وتحققًا في الحياة الدنيا فإنه لا خلاف في جواز وجود  
 أرواح قوم في الجنة في حال نومهم سبقت لهم من الله الحسنیٰ فإنها محرمة  
 على غيرهم في الدنيا والآخرة وقد يجمع الله للعبد مشاهد النوم في اليقظة  
 وقد ثبت كشف الجنة والنار لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متيقظ  
 والعارف وارث حال رسول الله صلى الله عليه وسلم والروح ما أعطت  
 صفاتها لجسم الا وكانت روحانيا لا تخضع الا لما تخضع له الجواهر الروحانية  
 ويعطي قوتها وتصرفها ولا سلطة للماديات عليه بحال ولولا أنه أخذ على

العارف المهدي أن يحفظ سر الحق فيه لبدا ذلك للناس حتى يعلمه الخاص  
 والعام وقد أظهر الحق بالتتويج المغناطيسي من ذلك المجائب والمعجوس  
 بعد رياضاتهم غرائب كثيرة وربما هتك ذلك المكشف عن العارف الحق  
 في حاله ونسبة المنوم والمجوس اليه كنسبة الرملة الواحدة إلى مجموع بوادي  
 الأرض وإذا مات العارف على حاله ولم يسلب يدوم له حاله بعد الوفاة  
 فلا تاكل الأرض أجسام أهل الفتح فإن جثمانهم لا سرعان لسلطة التراب  
 ولا الأجرام عليه لافي الحياة ولا بعد الممات (أخرج) أبو داود والحاكم  
 عن اوس بن اوس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثروا من  
 الصلاة على في يوم الجمعة فان صلاتكم معروضة على قالوا يا رسول الله  
 وكيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت يعني بليت فقال ان الله حرم على  
 الأرض أجسام الانبياء (وأخرج) ابن ماجه عن أبي الدرداء قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أحدا لن يصلى على ألا عرضت على  
 صلاته حين يفرغ منها قلت وبعد الموت قال وبعد الموت أن الله حرم  
 على الأرض أكل أجساد الانبياء (وأخرج) مالك عن عبد الرحمن بن أبي  
 صعصعه انه بلغه ان عمرو بن الجوح وعبد الله بن عمرو الانصاريين كان  
 قد حفر السيل قبرهما وكان قبرهما مما يلي السيل وكانا في قبر واحد  
 وهما ممن استشهد يوم أحد فحفرا لغيرا من مكنهما فوجدا لم يتغيرا  
 كأنهما كانا بالامس وكان احدهما قد جرح فوضع يده على جرحه فدفن  
 وهو كذلك فأميظت يده عن جرحه ثم أرسلت فرجعت كما كانت وكان  
 بين أحد وبين يوم حفر عنهما ست وأربعون سنة (وأخرج) البيهقي في  
 الدلائل من وجه آخر وزاد بعد قوله فأميظت يده عن جرحه فانبعث الدم  
 فردت الى مكانها فرد الدم وفي آخره ويقال ان معاوية لما اراد ان

يَجْرِي كضامه نادى من كان له قتيل بأحد فليشهد فخرج الناس الى قتلاهم  
فوجدوهم رطابا ينتنون فاصابت المسحاة رجل رجل منهم فانبعثت دما فقال  
ابو سعيد الخدري لا ينكر بعد هذا منكر ( وأخرج ) ابن أبي شيبة في  
المصنف قال حدثنا عيسى بن يونس عن أبي اسحاق اخبرني أبي عن رجال  
من بني سامة قالوا لما صرف معاوية عينه التي تمز على قبور الشهداء فاجريت  
عليهما يمين على قبر عبد الله بن عمرو بن حرام وعمرو بن جموح فبرز  
قبراغما فاستصرخ دلهما فلخرجنهما يتثنيا كأنهما مانا بالامس  
عليهما بردتان قد غطى بهما على وجوههما وعلى ارجلهما شيء من نبات  
الارض ( وأخرج ) البيهقي في الدلائل موصولا عن جابر وزاد فأصاب  
المسحاة قدم حمزة فانبعث دما ( وأخرج ) الطبراني عن ابن عمرو قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( المؤذن المحتسب كالشهيد المتشط  
في دمه وأذا مات لم يدود في قبره ) قال القرطبي وظاهر هذا ان المؤذن  
المحتسب لا تأكله الأرض أيضا ( وأخرج ) عبد الرزاق في المصنف عن  
بجاهد قال المؤذنون اطول الناس اعناقا يوم القيامة ولا يدودون في قبورهم  
( وأخرج ابن منده عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اذا مات حامل القرآن أوحى الله الى الأرض ان لا تأكل لحمة فتقول  
الأرض أي رب كيف آكل لحمة وكلامك في جوفه قال ابن منده وفي  
الباب أبو هريرة وعبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنهما . والعارف  
حامل كتاب الله عز وجل بسائر عوالمه عالم به ظاهرا وباطنا وان كان  
يخفي أمره اثارا لكم سر الحق عز وجل الخاص به وقد كان صلى الله  
عليه وسلم يقول « رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر » وهو جهاد  
النفس فالشهيد في هذا السبيل قد يكون اسمى مرتبه من شهيد معركة السيوف

ومعلوم ان الصديق أعلى مرتبة من الشهيد وقدم الحق ذكره عليه في محكم تنزيله وهذا هو الحق عرف الناس ام لم يعرفوا وروح العارف تهيمن على عوالم كثيرة وقد يصل بعض اهل التصريف الي ان يضرب من الانسان رداءه البرزخى فيصبح هناك ولم يقع على جسده ضرب ظاهر الا ان أثر الضربات تظهر واضحة فيه كأنما وقعت عليه وقد ثبتت رؤية بعض الناس لجن بالكتاب والسنة . بل قد ثبتت في الكتاب العزيز صراحة وفي الأحاديث الصحيحة رؤية ذوى الصفاء للملائكة ومن الناس من يصل الي رؤيا روح النبي صلى الله عليه وسلم في اليقظة وان كان هذا مشهدا عزيزا قل من يصل اليه . أما جسده الشريف صلى الله عليه وسلم فكثيرا ما رؤي في اليقظة وهو في حياته الاخرويه وقد تواتر الخبر بهذا عن الصالحين . وهو امر لاخلاف في امكانه . وقد اخبر العدول الثقات بوقوعه فلا مناص من تصديقه . وقد اخبر بذلك السيوطى وقال به الغزالى والسبكى والبارزى واليافعى وسيدى محيى الدين وسيدى عبد القادر الجيللى والشبلى والشاذلى والمرسى وابن وفا والشيخ ابراهيم المتبولى والخواص والشعراني وابن آبي جمرة وابن الحاج فى مدخله واكابر اهل النخاسة العليا . وأن شئت ان تراه فى اليقظة فعليك بتصفية روحك وكثرة الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ليلا ونهارا حتى يكون له صلى الله عليه وسلم بك عناية خاصة . واذا ذاك لا يغيب عنك طرفة عين . ولنظرة اليه صلى الله عليه وسلم خير لك من كل مفروح به وغير ذلك من المشاهد النورانية مالا يتسع له هذا المقام

### ﴿ تقدير الروح المجردة للحقائق ﴾

والروح تشهد فى الاكوان الصفات التى قامت بها هذه الاكوان . فلا

تشهد الاكوان الا صفات للحق عز وجل وتشهد نفسها ايضاً صفات الا  
 أنها بالنسبة للذات محدودة فلا يمكنها ان تدرك الذات التي قامت هي  
 والاكوان بها فكما ان العين المقيدة لا يمكنها الا ان ترى الى حد  
 محدود فالروح كذلك لها حد محدود . وان كان اوسع من حد  
 المادة . بل قد يكون اوسع من ملك لان الحق قد جمع فيها بين سائر  
 التجليات . بسائر الصفات والاسماء بخلاف الملك فالتجلى عليه بنوع خاص  
 منها وقد تظهر الحقائق بمظاهر مختلفة حسب العوالم التي ترى فيها وهي  
 واحدة كما ان العلم لا يمكن ادراكه في هذا العالم الا في صورة عالم ولكنه  
 في البرزخ لا يتأتى ادراكه الا في صورة اللبن مثلاً وفي عالم آخر شيء  
 يناسبه وفي عالم المعنى الصرف يدرك معناه علي ماهو عليه وهو واحد الا  
 أنه يختلف تقديره بحسب العوالم ومثل ذلك مثل من اراد رؤية الشمس  
 وبينه وبينها حجب كثيرة من زجاج منه ماهو احمر ومنه ماهو اصفر الى  
 غير ذلك وهب أنه اخذ يجتاز حجبا حجبا فانه يراها كلها زالت الحجب  
 على خلاف ماراها من قبل الى ان ترتفع الحجب كلها فيدركها على ماهي  
 عليه هذا هو ادراك الروح الحق واليك مثلاً لشهود الروح . — العين الحسية  
 ترى الشيء فتحكم عليه بحسب الصورة التي انطبعت فيها ولوجئنا بمنظار معظم  
 ونظرنا لذلك الشيء لحكما عليه بحسب الصورة التي تنطبع على العين بالمنظار  
 المعظم وهذا الشيء واحد واختلاف الانظار اليه لم يغير حقيقته بل هي محفوظة  
 لا تتأثر باختلاف الأثران فيها والحكم عليها لا يغيرها بشيء فكنته الاشياء  
 على حقيقته يدركه كل بحسب مقامه ونسبة صفاته واتساع علمه فالعقل  
 يدرك في الاكوان اوسع مما تدركه العين الحسية والروح اذا تجردت  
 بذاتها حتي صارت معني لا ترى هذا الكون الحسي الا معني صرفا وترى

المباني معاني وهي في كثافتها . الا أنها لا تغفل عن وجه النسب وعن ظهور تلك المعاني بالكثافة أو باللطافة ونفس الكثافة اذ ذاك معني من المعاني فمعان ظهرت بمعان هذه المعاني يسميها الناظر بالعين الحسية كثافة ومعان ظهرت بمعان يسميها الحاكم بالعين الحسية لطافة فمثلا الهواء يقول عنه ذو العين الحسية لطيفا والحجر يقول عنه كثيفا والكل في نظر الروح لطيف الا أنها تقدر الصفة التي ظهر بها هذا والصفة التي ظهر بها ذاك وأن الكهرباء ترى في الهواء كما ترى في الأجرام الكثيفة فالماء والهواء والجرم المتجمد بالنسبة لها سواء وان الانسان اذا نظر في عالم الجن لوجد ان الجن لا فرق بالنسبة لهم بين الحديد والماء والهواء والجن فيها نوع ما من الكثافة والروح لا وجه للكثافة فيها أصلا فتقدير الروح لا كوان اسمى واعلى وأتم وأعلى فهي سر يدرك الاسرار ومعنى يحيط بالمعاني وأماها المباني هواء فتقدير الناظر الى المادة بالمادة غير تقدير الناظر بالعقل لا بالمادة وتقدير الجن والنفس التي وصلت الى التجرد حتى صارت في عالم الجن غير هذا التقدير وتقدير الملائكة غير هذا التقدير وكذلك الروح كلما صفت حتى تكون في مرتبة تشهد الاكوان عدما صبغ بصبغة الحق فلا ترى فيها الا الحق منزها عن القيود والنسب الكونية وترى الكون حقا منزها في حضرة كان الحق ولا شيء معه بالحق لا بالكون ولا بنفسها من حيث هي تعين ونسبة بل بذاته لذاته من ذاته من حيث هو الحق وهو الكل بلا تعين بل ولا بغير تعين فيرى الحق بالحق ويرى نفسه بالحق بل لعله اذ ذاك يقول أرى نفسي اذ وجه الغيريه فيه قائم أيضا بالحق ولا يتوهمن أحد في هذا القول اتحادا أو تميزا أو تجسدا أو حصرا أو تحديدا فان ذلك تنزه عنه الروحانيات فضلا عن الحق عز وجل

فالخلق في كل ذلك هو هو على ما كان عليه قديم لا يتغير ولا يتبدل  
جلت الذات عن الفيرية وتماثل علواً كبيراً ولئن ذلك مثلاً يتضح  
به المقام

من الناس من يريد اظهار صورته في الوجود فلا يستطيع ذلك الا  
ان يأتي بمرآة او مرآيا كثيرة وعلى صفحاتها يظهر ما يشاء مما يمكنه  
اظهاره عليها الا أن هناك من بلغ بالرياضة وصفاء الروح حتى من الجوس  
وغيرهم من يظهر ما شاء من الصور على صفحات الهواء بمجرد ان يخطر  
ذلك على قواده فأذا مر على قلبه ارادة اظهار أي شيء ما هي الا  
هنية حتى يرسم ذلك الشيء على أديم الجو وهناك من يمكنه ان يظهر  
تلك الصور على نفس خيال الراي ولا ظهور لما في خارج خياله ولو  
أن يظهر ما شاء من الصور على قدر ما قسم له الحق من التصرف وقد يستطيع أن  
يظهر من التصرف مائة صورة ويظهر بها اعمالاً وذاته الأصلية جالسة في مكانها  
لم تتحرك وقد يصل بعضهم الى ان يتصرف في ذاته فتراها كلها صوراً فتبقى  
روحه في عالمها الروحاني المنزه عن الاتصال والاتصال والقيود والقوانين  
المادية وربما رأيت هذه الصورة تخاطب هذه وتلك تخاطب هذه وهو الذي  
يخاطب نفسه بنفسه ويعامل نفسه في كل هذه الصور ولو قابلت في  
أي صورة من هذه الصور وتخاطبك بها وفي صورة أخرى وأخرى  
مجتمعات فانه هو الذي يخاطبك في كل هذه الصور وانت كنت لا  
تشعر وتظن ان اشخاصاً متعددة تخاطبك اذ صورة هذا تخالف صورة  
هذا وصورة هذا تخالف صورة ذاك غير أن الحقيقة انه هو الذي  
يخاطبك في كل هؤلاء لا سواه والكل هو الا ان ظهوره لك كان من  
خلف استار كثيرة ونسب محدودة وهو غير محدود ولم يتأثر بتلك



الصور ولم يتعدد ولم يتغير ولم يجد وأذا كشف لك عن حقيقة المشهد  
 لم تر الا هو منزها كما هو. ومن أهل أوروبا من استطاع اظهار صفة  
 الحياة في الجماد فهو يتحرك وقد يمكن للروح اذا قويت ان تظهر صفة الحياة  
 على صفحات الهواء متشعة بالصورة لأن هذا العالم المقيد يعسر اظهار  
 المعاني فيه مجردة بغير صورة وانما تظهر معنى صرفا للروح المطلقة في  
 عالم المعنى ولو بنوع ما من الاطلاق كما لو كان الانسان نائما وذلك  
 ان الروح في النوم يزول عنها كثير من القيود واذا ذاك ترى المعاني  
 مجردة عن الصورة الا ان الحق جعل الخيال يصور المعاني بصورة المباني  
 لتلائم القوى المقيدة التي لا تستطيع رؤيتها محضة مع مناسبة بين الصورة  
 والمعنى الاصيل فالنبي عليه الصلاة والسلام لما رأى أنه شرب لبنا ثم أعطى  
 فضله سيدنا عمر رضى الله تعالى عنه . فأن الروح الثمينة رأت العلم الحق  
 لا بصورة افيض عليها فتمحقت به ذاته الروحانية ومنها افيض على روح  
 سيدنا عمر رضى الله عنه . فمثل الخيال هذه المعاني باللبن لمناسبة ان كليهما  
 غذاء كمال اللبن للجسد والعلم للروح ولمناسبات اخري منها الضمائم  
 ولذلك تحتاج الرؤيا للتعبير وهو العبور من الظواهر المعاني الباطنة  
 الحقة التي شاهدها الروح . أما الروح السكاملة فقد تظهر ما شاءت من  
 الصور وما شاءت من المعاني بغير صورة فتليح للارواح العلم والزهد والصبر  
 بحيث تتحقق تلك الروح التي رأت تلك المعاني بها وربما زال منها اضدادها  
 اذا كانت تأثرت بها سواء كان اظهار ذلك في الملكوت او قدس العزة  
 والجبروت أو ما فوق ذلك الا انه لا يستطيع احد سوى الحق ان يظهر  
 لا الصورة ولا المعاني المجردة عن الصورة على صحيفة العدم المحض وهذا  
 السكون الممكن ما هو الا معان اظهرها الحق على صحيفة العدم وهو سبحانه

قيومها والظاهر والباطن فيها وبها منزها في كلا الظهور والبطون وكل  
يشهد هذا ~~الكون~~ بحسب مرتبته التي ظهر الحق به فيها فمنهم من يراها  
صورا مقيدة ومنهم من يراها معني في صورة . والروح الكاملة لا ترى  
نفسها ولا غيرها الا معان قائمه بالحق فلا ترى في الوجود هذا الا العلم  
والحياة والسمع والبصر والحكمة والقهر والبسط الخ فلا ترى الوجود الا  
الله ظاهرا بصفاته بغير ان يتقيد لا بتقييد ولا باطلاق فسبحان من اتقن كل  
شيء حتى أنه في ظهوره بالغيرية قد اتقن الظهور بها حتى لا يكاد يشك  
في ان الغيرية غيره سبحانه وتعالى عن النقص علواً كبيراً

هذا ما يعنى العارف اذا اشار الى ان الوجود هو الله أو ما ثم الا الله  
ولا يعتقدون في الحق تجسدا أو حصراً أو ما يخالف تنزيه ذاته عز وجل  
تنزيها ذاتياً محضاً اذ لا يقول بهذا من تتقيد بالظاهر فضيلاً عن المطلق  
العارف الناظر بالحق وظاهر كل قول يخالف ظاهر الشريعة غير مقصود  
للعارف اذا نطق به بل لو حقق مقالهم أو سطوروا المعاني على ما هي عليه  
وامكن ان يتضح ذلك بالالفاظ لهم الجميع انهم ما خالفوا اعتقاد الشريعة  
في شيء . واعلم انه لم يحدث للحق بوجود الكائنات حادث ولم يزد  
عما اتصف به من الأزل بالكمالات الحقية الاحدية الذاتية ولم تتغير نسبة  
الأكوان له عما كانت عليه في بطونها في العلم القديم . ومثل ذلك كمثل  
قوله تعالى ( الرحمن على العرش استوى ) فلاستواء لم يحدث للحق بوجود  
العرش بل هو سبحانه مستو على العرش والعرش في العدم وهذا الاستواء  
هو عين استوائه عليه في برونه الى عالم الظهور لم يتغير ولم يتبدل ومن  
اعتقد هذا فقد انتقص من كمال الذات العملية . وعندنا كل صفة كيد الله  
فوق ايديهم وقلب المؤمن بين أصبعين من اصابع الرحمن وينزل ربنا الى

السماء الدنيا والضحك وغير ذلك كل هذا ثابت للحق من الازل الى الابد على ماهو عليه في الذات عليه لا يمكن ادراكه كسائر الصفات وغاية الامر انه سبحانه وتعالى قد أبدى هذه الصفات الذاتيه في الحق جل شأنه للخلق بحسب المراتب والنسب في الملاحظات المعينه . وهذا ظاهر في ان استواءه غير استواء الخلق وضحكه ونزوله وغضبه ورضاه الى غير ذلك فكل هذا لا يدرك ولا يحصر والحق ليس كمثل شئ في ذاته وصفاته وافعاله واسماؤه وما تعلق بالذات . واعلم ان علم الحق سبحانه سابق لكل معلوم وتعلقه بالموجودات واحد ولم يزد علما بظهورها اذ لم يكن علمه ناقصا بها في بطونها بل هو هو كما هو وهي حاضرة لديه لا تغيب عنه طرفة ووضوحها في العلم وهي في البطون عين وضوحها فيه وهي في الظهور ولم يكسبه جل شأنه وجودها شئ ما اصلا غير انها اكتسبت هي صفات الحق وقربها منه ولا فرق في تعلق العلم القديم بها بين بروزها وعدمه ومثل ذلك مثل من لا يستطيع حقيقته ان تري الا شيئا صغيرا من شئ طويل فأذا اراد الانكشاف عليه بخلافيره اخذ يتدرج في معرفته بمرور حقيقته عليه وهب ان آخر في حقيقته من القوة ما يستوعب رؤية هذا الشئ دفعة واحدة فهو بالنسبة لذلك غيب بحجلى له شيئا فشيئا ولهذا ليس بغيب بل هو حاضر لديه دائما ولما كان بطون الممكنات في العدم قبل نشأة الكون في الظهور التمهيني لانهاية له ابتداء وكانت مراتبها متميزة في العلم اذ قد علم الحق كل مرتبة بمقتضياتها على ماهي عليه في ذاتها ومفيتها بذاته ومقتضيات المرتبة ولوازمها لم يكن الا ذاتيا فيها . ومثل ذلك مثل المستحيل كونه مستحيلا لم يكن بخلاف الاستحالة فيه بل هو مرتبة الذاتية وهو في العدم وكذلك الممكن فان كونه ممكنا لم يكن بايجاد الامكان فيه لأنه معدوم لاجود

له . غير ان هذه مرتبته وكونه كذلك وهو في العدم معلوم لاحق ازلا ولم يسبق العلم القديم بطون الممكن فيه سبقا كسبقة لظهوره وحيث ان كون الممكن في مرتبته لم يكن مخلوقا فلم يسبق العلم القديم اختصاص الممكن بمرتبه التي علمه فيها والحق لم يعطه مرتبته بل هي مرتبته الذاتيه بغير اعطائه وانما علمه الحق سبحانه على ماهو عليه وهو في العدم فأنقسم عليه باظهار ما بطن فيه الى الوجود واستتمت على ذلك المراتب فبطون الممكنات أزلى لابدائية له فلما ظهرت الى هذا الوجود قضى الحق ان يسبق الابدية على هذا الظهور فالجنة والنار لانهاية لهما بما فيهما وغيرهما مما سبق ان يكون ابديا كذلك فظهور الممكن ابدى لانهاية له الا ان له بداية كما ان لبطونه الازلى نهاية بالظهور فالبطون أزل فقط والظهور أبد فقط وفي الحجاب الاول اتصل الازل بالابد جمعا بين الظهور والبطون اذ به اختتم بطون الممكنات في خفاء التجلي وافتتح ظهور التعينات في صفاء التحلي فالذات جمعت بين الازلية والابدية في ذاتها ومزاتها القديمة كما انها ظهرت بلازل فقط وظهرت بالابد فقط وجمعت بين الازل والابد في مرتبه الحجاب الاعظم في الخلق في المرتبة المخلوقة الا ان الظهور والبطون بالنسبة للذات العلية واحد ازلا وابدا وانما انكشف للمراتب بحسب ماسبق في القدر تماما والصلاة والسلام على ناشر ألوية العلم هوية الاكو ان التي انبسط فيها ماسبق في الحكم وعلى آله وصحبه اجمعين آمين ما

## ﴿السفر في ظهور التعدد والاختلاف﴾

نبتدي\* هذا الفصل بضرب مثل له اذا كان انسان يبحث لو أمسك

ثلجاً لم تؤثر عليه برودة الثلج واذا مسته النار تأثر بحرارتها كانت  
خاضعاً لحرارة فلا يكون منزها عنها واذا كان بحيث لو امسك النار  
لم تؤثر عليه فاذا امسك الثلج تأثر ببرودته لم يكن منزها عن البرودة  
فذا جمع بينهما ولم يكن يتأثر بالحرارة ولا بالبرودة فقد تنزه عن الحرارة  
والبرودة والذات قد جمعت بين العينية والغيرية فتنزهت عن العينية والغيرية  
واحتوت على جميع الاضداد فعمالت عن سائر الاضداد والانداد فلا وجود لشيء  
سواها اذ ما ثم الا هي وصفاتها المطلقة وصفاتها المقيدة . ولما كان من  
مقتضيات الكمال ان لا يدع الكمال مرتبة الكمال ظهوره فيها الاظهر  
فيها بساثر مقتضياتها او الباطون فيها الا بطن فيها بكل مقتضيات الباطون وكان  
من لوازم الوجود أن يشرف كل المراتب بطلعته الحقية والمراتب اما مرتبة  
الوجوب أو الامكان أو الاستحالة ويستحيل ان تنتقل مرتبة الى غيرها والشيء اذا  
كان في احدي هذه المراتب لا بد من قيام مقتضيات تلك المرتبة به ولا يعد ذلك  
ظاهراً اذا كان في مرتبة ناقصة بالنسبة للتي فوقها . ولا يصح لأحد ان يقول  
لم لا ينتقل المستحيل فيكون ممكناً ليمتدح بمرتبة اسمى من مرتبته لأن  
الممكن حتى ولو لم يظهر في الوجود هو أقرب من المستحيل للواجب  
وأكل وأسمى . كما يقال لماذا لا يجعل الممكن واجباً ليكون أكل من  
مرتبته ويعد ذلك من قائمة جهلاً فاضحاً . وان شئت قلت المراتب اما  
مرتبة ليس لها بداية ولا نهاية . واما مرتبة لا بداية لها ولها نهاية واما  
مرتبة لها ابتداء ولا انتهاء لها واما مرتبة لها ابتداء وانتهاء واما العدم المحض وهو  
لا شيء فالحق سبحانه لم يترك مرتبة الا وشرفها به سبحانه . فالمرتبة التي لا ابتداء  
لها ولا انتهاء هي مرتبة الذات الازلية الابدية . ومرتبة عدم الابتداء مع وجود  
الانتهاء مرتبة بطون الممكنات التي سبقت ارادته عز وجل بالظهور بها .

وقد تميزت بالظهور التعيني في الكون والبروز في عالم الظهور وهذا  
الظهور ابتداء ومنها ما له انتهاء كالأصوات أو ما شاكها ومنها ما لا انتهاء  
له كالروح والجنة ومرتبة الوجوب والامكان تميزت مرتبة المستحيل  
ومرتبة الظهور في الممكن تميزت مرتبة الممكن الذي لم يوجد وهو متميز  
عن المستحيل وان كان كل منهما معدوما فلم يبق مرتبة الا وظهر  
الحق فيها وبطن. وظهوره وبطونه فيها واحد اذ هو منزّه عن التقيد بقيد  
ما. وما كانت مرتبة الامكان فيها مراتب كثيرة منها ما يلي المستحيل وهو  
الممكن الذي لم يرد الحق وجوده ومنها ما هو قريب من الواجب ومنها  
ما هو قريب من العدم. ومنها ما هو متوسط بين ذلك فالقريب من  
العدم كالصورة التي يرسمها الفكر الانساني في الخيال والقريب من الواجب  
كالانبياء والمتوسط كعامة المؤمنين ومراتب الامكان كثيرة وكان لكل  
مرتبة من هذه المراتب لوازم ومقتضيات والمرتبة التي تلي العدم لا يكون  
فيها الا صفة لوجود ليس الا والتي فوقها لها صفة مخصوصة فوق صفة  
الوجود وهكذا فكان من المراتب ما مقتضاه ان لا يظهر الحق فيه الا  
باللمس الحسى مع الحياة كالديدان ومنها ما لا يبصر الظاهر فيه كالارنب  
وكل هذا انما هو من ظهور الحق فيها باسمها ولما كان مقتضى الاطلاق  
الكلّي ان لا يدع مرتبة خالية والا كانت ثلثة في كماله عز وجل وهو كامل  
ومقتضي الكمال لا يتخلف ولا جبر في ذلك اذ الجبر منافي للكمال هادم  
للوjub والاطلاق الذاتي وانما هو اختار ذلك اختيارا مطلقا لذلك اختلف  
الظهور باختلاف المراتب والنسب ومقتضيات كل مرتبة ولولزم كل نسبة  
والمراتب وان كانت متميزة في العلم القديم الا انها لا وجود لها في حالة  
تمييزها وظهور الحق فيها لم يبرزها الى الوجود بل هي كما هي امر اختباري

صرف يظهر من فيه ولا يظهر هو ومثلها كرتبة الملك والوزارة فلك مرتبة وهذه مرتبة تتميز عن غيرها ولا وجود لها في ذاتها لاني الظهور ولا قبله وما ثم في المظاهر كلها الا الظاهر سبحانه وتعالى متعاليا عنها علوا كبيرا وفي مرتبة الامكان مراتب وفي كل مرتبة من المراتب مراتب والانسان مرتبة من هذه المراتب وهو مراتب الحق والزمن مراتب والمكان مراتب ومقتضى الكمال ان في لحظة كذا يكون في مرتبة كذا كذا وفي مرتبة كذا من رفعة وضعة وطاعة ومعصية وقول وفعل وفكر وشهود وعدم ووجود وعذاب ونعيم وحجاب وقرب وبعد الى ما شاء الله كما شاء عز وجل وليس معنى اللحظة الثانية أو الثالثة وانما نعني بها وحدة الزمن التي هي اقل ما يتركب منه فان اختلاف تجليات الحق فيما هو من دائرة الزمن من المراتب يكون بحسب وحدته قال تعالى ( كل يوم هو في شأن ) شؤون يديها ولا يتديها

ولا تظن ان التجلي الذاتي فيه تعدد فان الحق تجلى على سائر المراتب تجليا واحدا الا ان المراتب لما كانت متفاوتة كما فصل من قبل وحسبان منها ما لا يظهر فيه الا صفه الوجود فحسب . ومنها ما يظهر فيه صفتان ومنها ما يظهر فيه ثلاث صفات وقس المرتبة التي لا يبدو فيها الا صفة واحدة تنقسم الى مراتب فان من التجلي بالصفة ما هو اوضح من تجل آخر بنفس تلك الصفة وفي المرتبة الثانية كذلك وكذلك في الثالثة حتى تصل الى مرتبة الانسان وفيها يظهر التجلي بسائر الاسماء والصفات فالمرتبة التي فيها صفة واحدة انصبغ التجلي الكلي بسائر الاسماء والصفات فيها بهذه الصفة فلم يد الا هي وان بطن الكل فيها وكذلك المرتبة الثانية باقسامها الا ان مرتبة الانسان لما كان فيها الاستعداد ظهرت وظهرت فيها سائر الاسماء

والصفات ومنها ماهو اجلى واوضح من بعضها قل تعالى  
 ( انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين ان يحملنها  
 وأشفقن منها وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا ) والظلم في القرآن  
 معناه الشرك وحسبك ان تنظر الى الكثرة التي لم توجد في مرتبة ما كما  
 هي في مرتبة الانسان اما الجهل فهو مقتضى حصول الجمعية الكبرى على  
 الحق عز وجل وال مراتب كلها في الحقيقة متممة بالجمع التام على الحق سبحانه  
 الا ان الحجاب هو المانع من شهود المعرفة وهو البلية الكبرى وقد يكون  
 رجة . والانسان اذا كشف له انما يزاح الستار فيرى مشاهدته وتحتقه  
 بالحق عز وجل ولم يطرأ ذلك على الروح بل هو فطرتها من أول نشأتها  
 الا ان بعض المراتب قد يكون الحجاب المسدول فيها على الروح عظيما  
 جد العظم حتي أن صاحبه ليعشى فيبعد عن توحيد روجه بعدا قصيا وهذا  
 في الآخرة من الهالكين ( ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى  
 وأضل سبيلا ) الا ان منهم من يحتجب وهو موحد وربما كان ارفع  
 عند الله من كثيرين من اهل الفتح وانما حجب الحق لعدم طاقته تحمل  
 وطأة الفتح او لئلا يغتر ويكون الغرور او عدم القدرة على تحمل وطأة  
 الفتح مقتضى الفتح لو حدث في مرتبته وقد تعلقت ارادة الحق بان يرجه فلا  
 يخلق له الا مرتبة كذا التي مقتضاها الحجاب وقد ادخر له الله ما شاء عنده

### — الامانة وحمل الانسان لها —

وكما كان الجمع على الله عز وجل صادرا ممن فرقه اكثر كان ذلك  
 اكمل . ويكون التحقق فيه بكمال العجز عن ادراك الذات من هذا الوجه  
 اعظم وكمال المرتبة كمال القيام بلوازمها ولما كان الممكن محدودا فلا يدرك ما حده



لو سمع من الحد الذي يصل ادراكه اليه كان عدم ادراكه غير المحذور  
أولى . لذلك كان المتحقق بالجهل بذات الله هو عين العلم ، وما عرف الحق  
الا بالجهل بمهنية كنهه سبحانه وتعالى وما أدرك الذات الا الذات . والعجز  
عن ادراك الذات هو عين الادراك . ويكون الجهل ممن شأنه الجهل  
لما ليس له به علم كمالا لا تقصا فكان الحق سبحانه وتعالى قال ( اني  
تجليت علي كل مراتب بسائر الاسماء والصفات والذات بالتجلي الكلي .  
ولما لم يكن في المراتب الاستعداد لحمل ذلك التجلي باظهار سائر الاسماء  
والصفات لم يظهر ذلك فيها الا ان مرتبة الانسان لما كان فيها الاستعداد  
للاجمع بين الجمع والفرق في أوسع مظاهره ظهر فيها ذلك التجلي بسائر  
الاسماء والصفات أتم وأكمل ) وظهور الذات في الكل وبطونها في  
الكل الا ان ظهورها في مرتبة الانسان أجمع لذلك اختص بالخلافة عن  
الحق سبحانه وتعالى اذ الحق جامع لسائر انواع ظهور التجليات وبطونها  
والانسان جامع لسائرهما في الظهور والباطون بالحق لا بذاته وكون مرتبة  
الانسان كذلك مزية . والمزية لا تقتضي الافضلية . فلا يفهم من ذلك  
تفضيل الانسان علي الملك أو الجن مطلقا بل الفضل بيد الله يؤتيه من  
يشاء والحق لا يتقيد بقيد ما فقد يكون بعض الملائكة من وجه آخر  
افضل من بعض الانسان وكذلك الجن وبالعكس وهذا يرجع الى الحق  
سبحانه ولا مانع من ان يكون الملك فيه صفة التحقق بالجهل بذات الله  
عز وجل أكثر من انسان الا انها لم تصدر عن مثل الفرق الذي في  
الانسان فان قلنا أنه جهول فليس بظالم ولم يتلازم الصفتان في مرتبة  
تلازمهما في الانسان وقد يقال ( وحملها الانسان ) وهنا وقف ثم قوله  
تعالى ( انه كان ظلوما جهولا ) على ظاهره ومعناها هذه نعمة عظمى اذ

قيومها والظاهر والباطن فيها وبها منزها في كلا الظهور والبطون وكل يشهد هذا الكون بحسب مرتبته التي ظهر الحق به فيها فمنهم من يراها صورا مقيدة ومنهم من يراها معني في صورة . والروح الكاملة لا ترى نفسها ولا غيرها الا معان قائمه بالحق فلا ترى في الوجود هذا الا العلم والحياة والسمع والبصر والحكمة والقهر والبسط الخ فلا ترى الوجود الا الله ظاهرا بصفاته بغير ان يتقيد لا بتقييد ولا باطلاق فسبحان من اتقن كل شيء حتى أنه في ظهوره بالغيرية قد اتقن الظهور بها حتى لا يكاد يشك في ان الغيرية غيره سبحانه وتعالى عن النقص علواً كبيراً

هذا ما يعنى العارف اذا اشار الى ان الوجود هو الله أو ما ثم الا الله ولا يعتقدون في الحق تجسدا أو حصراً أو ما يخالف تنزيه ذاته عز وجل تنزيها ذاتياً محضاً اذ لا يقول بهذا من تنيد بالظاهر فضلاً عن المطلق العارف الناظر بالحق وظاهر كل قول يخالف ظاهر الشريعة غير مقصود للعارف اذا نطق به بل لو حقق مقالهم أو سطرخوا المعاني على ما هي عليه وامكن ان يتضح ذلك بالالفاظ لعلم الجميع انهم ما خالفوا اعتقاد الشريعة في شيء . واعلم انه لم يحدث للحق بوجود الكائنات حادث ولم يزد عما اتصف به من الأزل بالكمالات الحقيقية الاحدية الذاتية ولم تتغير نسبة الاكوان له عما كانت عليه في بطونها في العلم القديم . ومثل ذلك كمثل قوله تعالى ( الرحمن على العرش استوى ) فالاستواء لم يحدث للحق بوجود العرش بل هو سبحانه مستو على العرش والعرش في العدم وهذا الاستواء هو عين استوائه عليه في بروزه الى عالم الظهور لم يتغير ولم يتبدل ومن اعتقد هذا فقد انتقص من كمال الذات العلية . وعقدنا كل صفة كيد الله فوق ايديهم وقلب المؤمن بين أصبعين من اصابع الرحمن وينزل ربنا الى

الاسماء الدنيا والضحك وغير ذلك كل هذا ثابت للحق من الازل الى الابد على ماهو عليه في الذات العلية لا يمكن ادراكه كسائر الصفات وغاية الامر انه سبحانه وتعالى قد أبدى هذه الصفات الذاتية في الحق جل شأنه للخلق بحسب المراتب والنسب في الالحظات المعينة . وهذا ظاهر في ان استواءه غير استواء الخلق وضحكه ونزوله وغضبه ورضاه الى غير ذلك فكل هذا لا يدرك ولا يحصر والحق ليس كمثل شيء في ذاته وصفاته وافعاله واسماؤه وما تعلق بالذات . واعلم ان علم الحق سبحانه سابق لكل معلوم وتعلقه بالوجودات واحد ولم يزد علما بظهورها اذ لم يكن علمه ناقصا بها في بطونها بل هو هو كما هو وهي حاضرة لديه لا تغيب عنه طرفة ووضعها في العلم وهي في البطون عين وضوحها فيه وهي في الظهور ولم يكسبه جل شأنه وجودها شيء ما اصلا غير انها اكتسبت هي صفات الحق وقربها منه ولا فرق في تعلق العلم القديم بها بين بروزها وعدمه ومثل ذلك مثل من لا يستطيع حقيقته ان ترمي الا شيئا صغيرا من شيء طويل فإذا اراد الانكشاف عليه بخلافه اخذ يتدرج في معرفته بمرور حقيقته عليه وهب ان آخر في حقيقته من القوة ما يستوعب رؤية هذا الشيء دفعة واحدة فهو بالنسبة لذلك غيب بحسب له شيئا فشيئا ولهذا ليس بغيب بل هو حاضر لديه دائما ولما كان بطون الممكنات في العدم قبل نشأة الكون في الظهور المعني لانهاية له ابتداء وكانت مراتبها متميزة في العلم اذ قد علم الحق كل مرتبة بمقتضياتها على ماهي عليه في ذاتها وما فيها بذاته ومقتضيات المرتبة ولوازمها لم يكن الا ذاتيا فيها . ومثل ذلك مثل المستحيل كونه مستحيلا لم يكن بخلق الاستحالة فيه بل هو مرتبة الذاتية وهو في العدم وكذلك الممكن فان كونه ممكنا لم يكن بايجاد الامكان فيه لأنه معدوم لا وجود

له . غير ان هذه مرتبته وكونه كذلك وهو في العلم معلوم للحق ازلا ولم يسبق العلم القديم بطون الممكن فيه سبقا كسبقة ظهوره وحيث ان كون الممكن في مرتبته لم يكن مخلوقا فلم يسبق العلم القديم اختصاص الممكن بمرتبته التي علمه فيها والحق لم يعطه مرتبته بل هي مرتبته الذاتية بغير اعطائه وانما علمه الحق سبحانه على ماهو عليه وهو في العلم فأنهم عليه باظهار ما بطن فيه الى الوجود واستتمت على ذلك المراتب فبطون الممكنات أزلى لا بداية له فلما ظهرت الى هذا الوجود قضى الحق ان يسبق الابدية على هذا الظهور قلجنة والنار لانهاية لما بما فيهما وغيرهما مما سبق ان يكون ابديا كذلك فظهور الممكن ابدى لانهاية له الا ان له بداية كما ان نبطونه الازلى نهاية بلظهور فالبطون ازل فقط والظهور ابد فقط وفي الحجاب الاول اتصل الازل بالابد جمعا بين الظهور والبطون اذ به اختتم بطون الممكنات في خفاء التجلي وافتتح ظهور التعينات في صفاء التجلي فلذات جمعت بين الازلية والابدية في ذاتها ومراتبها القديمة كما انها ظهرت بلازل فقط وظهرت بالابد فقط وجمعت بين الازل والابد في مرتبة الحجاب الاعظم في الخلق في المرتبة المخلوقة الا ان الظهور والبطون بالنسبة للذات العلمية واحد ازلا وابدا وانما انكشف للمراتب بحسب ما سبق في القدر تماما والصلاة والسلام على ناشر ألوية العلم هوية الاكو ان التي انبسط فيها ما سبق في الحكم وعلى آله وصحبه اجمعين آمين

### ﴿السفر في ظهور التعدد والاختلاف﴾

فتبدي هذا الفصل بضرب مثل له اذا كان انسان يجث لو أمسك

ثلجاً لم تؤثر عليه برودة الثلج واذا مسته النار تأثر بحرارتها كانت خاضعة للحرارة فلا يكون منزها عنها واذا كان بحيث لو امسك النار لم تؤثر عليه فاذا امسك الثلج تأثر ببرودته لم يكن منزها عن البرودة فاذا جمع بينهما ولم يكن يتأثر بالحرارة ولا بالبرودة فقد تنزه عن الحرارة والبرودة والذات قد جمعت بين العينية والغيرية فتنزهت عن العينية والغيرية واحتوت على جميع الاضداد فتعالى عن سائر الاضداد والانداد فلا وجود لشيء سواها اذ ما ثم الاهى وصفاتها المطلقة وصفاتها المقيدة . ولما كان من مقتضيات الكمال ان لا يدع الكمال مرتبة السكال ظهوره فيها الاظهر فيها بساثر مقتضياتها او البطون فيها الا بطن فيها بكل مقتضيات البطون وكان من لوازم الوجود أن يشرف كل المراتب بطلمعه الحقية والمراتب اما مرتبة الوجوب أو الامكان أو الاستحالة ويستحيل ان تنتقل مرتبة الى غيرها والشيء اذا كان فى احدي هذه المراتب لا بد من قيام مقتضيات تلك المرتبة به ولا يعد ذلك ظاهراً اذا كان فى مرتبة ناقصة بالنسبة لتي فوقها . ولا يصح لأحد ان يقول لم لا ينتقل المستحيل فيكون ممكناً ليمتع بمرتبة اسمى من مرتبته لأن الممكن حتى ولو لم يظهر فى الوجود هو أقرب من المستحيل للواجب وأكمل وأسمى . كما يقال لماذا لا يجعل الممكن واجباً ليكون أكمل من مرتبته ويعد ذلك من قائلة جهلاً فاضحاً . وان شئت قلت المراتب اما مرتبة ليس لها بداية ولا نهاية . واما مرتبة لا بداية لها ولها نهاية واما مرتبة لها ابتداء ولا انتهاء لها واما مرتبة لها ابتداء وانتهاء واما القدم المحض وهو لا شيء فالخلق سبحانه لم يترك مرتبة الا وشرفها به سبحانه . فالمرتبة التي لا ابتداء لها ولا انتهاء هي مرتبة الذات الازلية الابدية . ومرتبة عدم الابتداء مع وجود الانتهاء مرتبة بطون الممكنات التي سبقت ارادته عز وجل بالظهور بها .

وقد تميزت بالظهور التعيني في السكون والبروز في عالم الظهور وهذا الظهور ابتداء ومنها ما له انتهاء كالأصوات أو ما شاكلها ومنها ما لا انتهاء له كالروح والجنة وبه مرتبة الوجوب والامكان تميزت مرتبة المستحيل وبه مرتبة الظهور في الممكن تميزت مرتبة الممكن الذي لم يوجد وهو متميز عن المستحيل وان كان كل منهما معدوما فلم يبق مرتبة الا وظهر الحق فيها وبطن وظهوره وبطونه فيها واحد اذ هو منزّه عن النقيض بقيد ما . ولما كانت مرتبة الامكان فيها مراتب كثيرة منها ما يلي المستحيل وهو الممكن الذي لم يرد الحق وجوده ومنها ما هو قريب من الواجب ومنها ما هو قريب من العدم . ومنها ما هو متوسط بين ذلك فالقريب من العدم كالصورة التي يرسمها الفكر الانساني في الخيال والقريب من الواجب كالانبياء والمتوسط كعامة المؤمنين ومراتب الامكان كثيرة وكان لكل مرتبة من هذه المراتب لوازم ومقتضيات والمرتبة التي تلي العدم لا يكون فيها الا صفة لوجود ليس الا والتي فوقها لها صفة مخصوصة فوق صفة الوجود وهكذا فيمكن من المراتب ما مقتضاه ان لا يظهر الحق فيه الا بالامس الحسى مع الحياة كالديدان ومنها ما لا يبصر الظاهر فيه كالارنب وكل هذا انما هو من ظهور الحق فيها بنسبتها ولما كان مقتضى الاطلاق الكلى ان لا يدع مرتبة خالية والا كانت ثلثة في كماله عز وجل وهو كامل ومقتضى الكمال لا ينخلف ولا جبر في ذلك اذ الجبر مناف لالكمال فادم للوجوب والاطلاق الذاتي وانما هو اختار ذلك اختيارا مطلقا لذلك اختلاف الظهور باختلاف المراتب والنسب ومقتضيات كل مرتبة ولوازم كل نسبة والمرتبات وان كانت متميزة في العلم القديم الا انها لا وجود لها في حالة تميزها وظهور الحق فيها لم يبرزها الى الوجود بل هي كما هي امر اعتباري

صرف يظهر من فيه ولا يظهر هو ومثلها كمرتبة الملك والوزارة فتلك مرتبة وهذه مرتبة تتميز بمن فيها ولا وجود لها في ذاتها لاني الظهور ولا قبله وما ثم في المظاهر كلها الا الظاهر سبحانه وتعالى متعاليا عنها علوا كبيرا وفي مرتبة الامكان مراتب وفي كل مرتبة من المراتب مراتب والانسان مرتبة من هذه المراتب وهو مراتب الخ والزمن مراتب والمكن مراتب ومقتضى الكمال ان في لحظة كذا يكون في مرتبة كذا كذا وفي مرتبة كذا من رفعة وضعة وطاعة ومعصية وقول وفعل وفكر وشهود وعدم ووجود وعذاب ونعيم وحجاب وقرب وبعد الى ما شاء الله كما شاء عز وجل وليس معنى اللحظة الثانية أو الثالثة وانما نفني بها وحدة الزمن التي هي اقل ما يتركب منه فان اختلاف تجليات الحق فيما هو من دائرة الزمن من المراتب يكون بحسب وحدته قال تعالى ( كل يوم هو في شأن ) شؤون يديها ولا يتلبسها

ولا تظن ان التجلي الذاتي فيه تعدد فان الحق تجلى على سائر المراتب تجليا واحدا الا ان المراتب لما كانت متفاوتة كما فعل من قبل وحكان منها ما لا يظهر فيه الا صفة الوجود فحسب . ومنها ما يظهر فيه صفتان ومنها ما يظهر فيه ثلاث صفات ونفس المرتبة التي لا يبدو فيها الا صفة واحدة تنقسم الى مراتب فان من التجلي بالصفة ما هو اوضح من تجل آخر بنفس تلك الصفة وفي المرتبة الثانية كذلك وكذلك في الثالثة حتي تصل الى مرتبة الانسان وفيها يظهر التجلي بسائر الاسماء والصفات فالمرتبة التي فيها صفة واحدة انصبغ التجلي الكلي بسائر الاسماء والصفات فيها بهذه الصفة فلم يبد الا هي وان بطن الكل فيها وكذلك المرتبة الثانية باقسامها الا ان مرتبة الانسان لما كان فيها الاستعداد ظهرت وبطنت فيها سائر الاسماء

والصفات ومنها ما هو اجلى واوضح من بعضها قال تعالى  
 ( انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين ان يحملنها  
 وأشفقن منها وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا ) والظلم في القرآن  
 معناه الشرك وحسبك ان تنظر الى الكثرة التي لم توجد في مرتبة ما كما  
 هي في مرتبة الانسان اما الجهل فهو مقتضى حصول الجمية الكبرى على  
 الحق عز وجل وال مراتب كلها في الحقيقة متممة بالجمع التام دلى الحق سبحانه  
 الا ان الحجاب هو المانع من شهود المعرفة وهو البلية الكبرى وقد يكون  
 رجة . والانسان اذا كشف له انما يزاح الستار فيرى مشاهدته وتحققه  
 بالحق عز وجل ولم يطرأ ذلك على الروح بل هو فطرتها من أول نشأتها  
 الا ان بعض المراتب قد يكون الحجاب المسدول فيها على الروح عظيما  
 جد العظم حتي أن صاحبه ليعشى فيبعد عن توحيد روجه بهذا قصيا وهذا  
 في الآخرة من المالكين ( ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى  
 وأضل سبيلا ) الا ان منهم من محتجب وهو موحد وربما كان ارفع  
 عند الله من كثيرين من اهل الفتح وانما حجبه الحق لعدم طاقته تحمل  
 وطأة الفتح او لئلا يغتر ويكون الغرور او عدم القدرة على تحمل وطأة  
 الفتح مقتضي الفتح لو حدث في مرتبته وقد تعلقت ارادة الحق بان يرجه فلا  
 يخلق له الا مرتبة كذا التي مقتضاها الحجاب وقد ادخر له الله ما شاء عنده

### — الامانة وحمل الانسان لها —

وكما كان الجمع على الله عز وجل صادرا ممن فرقه اكثر كان ذلك  
 اكمل . ويكون التحقق فيه بكمال العجز عن ادراك الذات من هذا الوجه  
 اعظم وكمال المرتبة كمال القيام بلوازمها ولما كان الممكن محدودا فلا يدرك ما حده



أوسع من الحد الذي يصل ادراكه اليه كان عدم ادراكه غير المحسوس  
أولى . لذلك كان المتحقق بالجل بذات الله هو عين العلم ، وما عرف الحق  
الا بالجهل بحقيقة كنهه سبحانه وتعالى وما ادرك الذات الا الذات . والعجز  
عن ادراك الذات هو دين الادراك . ويكون الجهل ممن شأنه الجهل  
لما ليس له به علم كمالا لا نقصا فكان الحق سبحانه وتعالى قل ( اني  
تجليت علي كل المراتب بسائر الاسماء والصفات والذات بالتجلي السكبي .  
ولما لم يكن في المراتب الاستعداد لحمل ذلك التجلي باظهار سائر الاسماء  
والصفات لم يظهر ذلك فيها الا ان مرتبة الانسان لما كان فيها الاستعداد  
لجميع بن الجمع والفرق في أوسع مظاهره ظهر فيها ذلك التجلي بسائر  
الاسماء والصفات أتم وأكمل ) وظهور الذات في الكل وبطونها في  
الكل الا ان ظهورها في مرتبة الانسان أجمع لذلك اختص بالخلافة عن  
الحق سبحانه وتعالى اذ الحق جامع لسائر انواع ظهور التجليات وبطونها  
والانسان جامع لسائرها في الظهور والباطون بالحق لابناته وكون مرتبة  
الانسان كذلك مزية . والمزية لا تقتضي الافضلية . فلا ينهم من ذات  
تفضيل الانسان علي الملك أو الجن مطلقا بل النضل بيد الله يؤتيه من  
يشاء والحق لا يتقيد بقيد ما فقد يكون بعض الملائكة من وجه آخر  
افضل من بعض الانسان وكذلك الجن وبالعكس وهذا يرجع الى الحق  
سبحانه ولا مانع من ان يكون الملك فيه صفة المتحقق بالجهل بذات الله  
عز وجل أكثر من انسان الا انها لم تصدر عن مثل الفرق الذي في  
الانسان فان قلنا أنه جهول فليس بظلم ولم يتلازم الصفتان في مرتبة  
تلازمهما في الانسان وقد يقال ( وحدها الانسان ) وهنا وقف ثم قوله  
تعالى ( انه كان ظلوما جهولا ) على ظاهره ومعناها هذه نعمة عظمى أذ

هلمه لحل مائتي وامبعتها عليه الا أن غاب الانسان لم يقسم لهذه النعمة  
 بحقها فكفر غالبه ولا يكرن المعنى حملها لأنه ظلم جهول . بل هي كقول  
 تعالى بعد ان عد النعم التي أنعم بها الحق على البشر ( ان الانسان لظلم  
 ككفار ) ومثل الاختلاف مع ان التجلي واحد مثل الشمس اذا بدت  
 لصحائف الكون وانعكست انوارها على المرآت فهي واحدة الا ان  
 صورتها تبدو مختلفة فتجلى واضحة جليلة في الاشياء المصقولة على حسب  
 نسبة صفاتها وصورة الشمس في المرآة اذا كان صافيا غيرها فيه اذا كان  
 عاكرا غيرها في المرآة غير المصقولة . غيرها في المرآة المصقولة غيرها في  
 المرآة الكبيرة غيرها في الصغيرة غيرها في النحاس غيرها في الذهب غيرها  
 في الفضة غيرها في الحديد غيرها في التراب غيرها في الحجر وكل هذه  
 الصور صورة لذات واحدة هي عين تلك الذات من حيث القيومية وهي  
 غيرها من وجه التميز والظهور الا ان الغيرية عين . اذ لا قوام لوجه  
 الغيرية الا بالذات ايضا فالحق اتقن الظهور بالغيرية فبهاها الغير غيرا وليست  
 هي ولا هو بغير وظهر سبحانه في كل شيء . بحسب امتداد ذلك الشيء  
 الا ان من الصور ما كان صورة صافية أصلية جامعة بحيث لو قيس ما ظهر  
 من الصفات والاسماء والتجليات في كل الكون بما ظهر فيه لكان اقل  
 من القليل بالنسبة له وتلك الصورة الجامعة الاصلية هي سيدنا محمد صلى الله  
 عليه وسلم وقد عرفنا ميزان القرب والبعد فيما مضى فأى صورة جمعت  
 صفات أقرب الى الصورة الجامعة التي ظهرت في الكون فهي مرتبة من  
 تلك الصورة وقربها منها عين قربها من الحق والكل قائم بالذات قريب  
 من الذات بل هو عين الذات (ولا تغفل عن نسبة الغيرية التي هي عين العينية ) فإذا  
 نظرت بالعينين نزهت الذات عن العينية والغيرية الا ان قرب الصورة من الذات

قرب زائد على اقرب العالم بالاشتغال على الصفات اجلى وأوضح وهو الذي  
يطمح اليه العارفون حتي يـسـكـونوا صورة أصلية وعينا لاغير فيها

## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين حمداً لانهاية اكماله منه له به فيه . والصلاة  
والسلام على منبع انوار الكائنات سيدنا محمد خير الكون ظاهره وخافيه  
وعلى آله وصحبه وسائر المسلمين اجمعين

## القدر

جن بالانسان الى هذه الحياة مرغما وتربى بين وسط أثر عليه مرغما وكان  
قلبه النقي في بدايته مستعدا لما يعلق به وكل ما انطبع عليه لابد ان يكون  
له تأثير ما في مستقبله لذلك كان الغالب من عمله نتيجة لما ورثه عن أبويه  
وما طعمه وما شر به وما أحاط به من المؤثرات الأخلاقية والنفسانية والجسمانية  
وما اقمبسه ممن عاش بينهم اورآهم أو سمع بهم أو قرأ عنهم قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ( تخيروا لنطفكم فان العرق دساس ) ونهى صلى الله  
عليه وسلم عن الغيلة ونهى عن أن يرضع الطفل لبن الحقةاء وقال صلى الله  
عليه وسلم ( المرء على دين خليله ) وبسبب المؤثرات ترى الكثير من الناس  
نتج لهم سواء بالارث أو بغيره أمراض وأدواء انغريست في افئدتهم التي  
كانت طاهرة فمنهم من ورث الادمان ومنهم من ورث الطمع ومنهم من  
ورث الكبر واحتقار الخلق حتى يرى ان الخلق يجب عليهم احترامه فاذا  
لم يحترموه اندفع بفطوره الى الانتقام منهم ومنهم من خرج بين نشأة تحتقر  
كل متدين وتعظم كل متفريق كما هو منتشر في عصرنا الحاضر حتى ترى الصلاة مثلة  
ثم نشأ على ذلك هو وأبوه وجده ومنهم ومنهم الخ وهو في جل أسباب هذه

الأعمال لم يختار لنفسه شيئاً منها فقد كان مرغماً على الأسباب فضلاً عن النتائج ومع أن الانسان يعطى عند التكليف قوة عقلية عظيمة الا أن نفس العقل يشب وينمو مقارناً لتلك المؤثرات متأثراً بها خاضعاً لها حتى اذا كل كانت مهمما ببلغ من الكمال قيوداً وأغلالاً . واعباء . وأثقالاً تضطره شاء أم أبى لمقتضياتها وأذا اراد التخلص من هذه الهوة ومداواة امراضه فبالاقتناع لا يكون تخليصه من الادواء الكثيرة كالتقليل ولا من المستحكة حتى صارت غريزة في النفس كالتى لم تصل الى جذر التلب وتغافل في شغاف اللب والسبب في صعوبة التخلص ويسره بحسب اختلاف هذه الهيئات تلك المؤثرات التى أرغم المرء عليها فى بدايته وقد علم الكل ان الخلق ليسوا بمتساوين فى هذه الاسباب قطعاً فالاختصاص موجود فى الانسان فى النشأة الأولى والنتيجة أنه مجبور على صعوبة التخلص وسهولته فهو يمكث طول حياته اما مستسلماً الى مقتضيات هذه المؤثرات واما مجاهداً فى التوصل منها . وكما كاد يتخلص منها عاد فاجتذبه اليها فلا يفر منها الا اليها . اللهم الا اذا رفعه الحق بيد العناية بفضله ورحمته رغم ما تدعوه اليه جبلته وينحط اليها بفطرته . ثم يرغم على الخروج من الحياة فى وقت لا يعرفه ايضاً ولم يخرج فيه ، فيخرج من الدنيا عارياً كما دخلها وقد يتمنى ساعة الخروج لو لم يخرج منها لعله يبذل وسعه فى تدارك ما فاتته ، ولكن هيهات ان يسمع داعى الموت له ولا لأحبابه نداء ، فمضى كان للانسان الاختيار المطلق فى هذه الحياة حتى يستطيع ان يختار اختياراً غير محاط بتأثير ما هذا فضلاً عن ان يخلق فعلاً نفسه الاختيارى ؟ ومتى كان مالكا الوجود لنفسه حتى يتصرف فيه؟ فانه لا يهب الشئ فاقد ولا يمنحه الا مالكة وهو او تقطع عن مدد الحق لحظه لهاد عندما كما كان هذا وقد قال تعالى ( والله

خلقكم ومحمد بن ( وقال تعالى ( خالق كل شيء ) ( هل من خالق غير  
 الله ) ( وما تشاءون الا أن يشاء الله ) فشيئته مقيدة بالمشيئة المطلقة للحق  
 سبحانه فلا خالق الا واجب الوجود الذي لا يستمد وجوده ولا حياته من  
 غيره ، بل هو الكامل بذاته لا من لو منع منه القوت اعدم رسمه واختفى  
 من هذه الدنيا اسمه ، وعلى ذلك تقول من قال أن الانسان مختار  
 اختيارا تاما ، ساقط سقوطا تاما ، والناظر نظرا سطحيا يرى خلق الاعمال  
 للكافرين ~~ممكنة~~ والبيان بين مقدار سمادتهم وشقايتهم ظلما من الحكيم  
 وهو عين التناقض ، والناس في هذا فريقان عامة وخاصة ، فالعامة كل  
 المحجوب مهما تعلم . واعلم ان الفتح النوراني الكامل هو الذي يكون صاحبه  
 من الخاصة الذين يوثق بعلمهم . ومادون الكمال الأعلى من الفتح فصاحبه  
 تحت حكم وقته وحاله ومقامه . والكامل قل ما يعبر عن مشهده الاسمي  
 الا بما يناسب من يخاطبهم وقلما يفهم خطابه الا من فيه الاستعداد النوراني  
 والذوق الوجداني وان كان من العامة وخير المحجوب في هذا الموضوع  
 اما ان يسكت عن الخوض فيه جلاء ، كما امر الرسول صلى الله عليه  
 وسلم اذ المحجوب غاب علمه ليس بقطعي وعندنا كل علم لم يكن قطعا  
 فهو ظن ، ومن نازعه ضميره وابي الا ان يتحدث فيه فليزعم ما قاله السواد  
 الاعظم من المسلمين . فان الرسول صلى الله عليه وسلم صح عنه انه قال  
 عليه الصلاة والسلام نبينا اننا نرى بهده اختلاف كثيرا . وامرنا ان نزم  
 السواد الاعظم من المسلمين ، والامر قد يبلغ في هذا حد التواتر والامر الاول  
 أحب الى ، والذي أدين الله عليه ان الأسلم لي اذا طالبني العقل بما تعود  
 من نهم وجشع للوقوف حتى على مالا يستطيع الوقوف عليه ان اقول  
 له هذا

## — العقيدة المنجيّة في القدر —

وهي ما وقف عندها السلف رضي الله عنهم

ليس الله عز وجل بظالم ولا يمكن ان يتصف بأي صفة من صفات النقص  
أبد والأُنسان وأن كانت أفعاله مخلوقة لله سبحانه وتعالى وهو الذي يهديه  
عليها إلا أنه سبحانه وتعالى ما خلق له إلا ما يستحق ان يخلق له وما عذبه على  
ما خلق إلا وثم سر هو به خليف بالعذاب وجدير ولم ينظمه الله فأن أتى بسبب  
فهو المدبّر والسبب في جلب سوء نفسه بشكل لا اعرفه إلا أنه لا يد من  
وجود ذلك السبب وعدم علمي به لا يعد دليلاً على عدمه وماذا بلغ علمي من  
الوجود فلا أضخم ذلك السر على ما جهلت من أسرار الكائنات فضلاً عن اسرار  
نفسى فضلاً عما استأثر الحق بمكنمه عن أكثر الخلق وارجو من الله ان يعرفني  
أياه ولو لم اعرفه فلا خير على فأننى أعلم علماً يقيناً لا يعتريه أدنى ريب ولا شك  
أن الله عز وجل هو الخالق وأنه منزه عن الظلم بتاتاً وأنه المليم الحكيم وأنا الظلوم  
الجهول . وكيف أتحكم بجهلي على علمه سبحانه فبأيهما أثق ؟ ؟ بعلمي الذى  
هو منه وقد اتقنت أنه جهل أم بعلمه الحق الذى لانهاية له .

وأيضاً : لا ريب ان علمنا بكمال الحق عز وجل قطعى لا شك فيه  
عقلاً وثقلاً وشهودنا تعذيبنا على ما لم نخلق له نفسنا واشتراكنا في الافتقار  
الى فضل الحق عز وجل ومساواتنا حيال كماله الحق سبحانه وهو منزه عن  
الاعراض واما مع اننا متميزون وذلك فى نظرننا ظلم فهذا الشهود لاختلاف  
فى أنه غير قطعى لجواز تغييره فيما لو اطلعنا على علم أوسع من الدائرة  
التي وصل اليها علمنا فهو محتمل وليس لعامل ان يعارض القطعى بالمحتمل  
بل القاعدة ان القطعى يعين احد وجهى الاحتمال وحيث لا ريب فى ان

الحق عز وجل هو الحكم العدل فذلك ينبغي اصابة وجه حكمنا بالظلم ويمان الوجه الآخر وهو العدل ولو لم ينظم هذا القياس أو لم يحصل اليه علمي السكاف ينبغي ان أنهم نفسي فيما اراه ظالما منه سبحانه وكان بحسبي يقيني بتزييه تعالى حجة تصدع كل شبهة مهما قويت مادامت تصطدم مع التنزيه الكامل للذات العلية فلا احتاج لبرهنة على أنها خطأ بين وأن فعل الحق كله حق ولا ظلم فيه أصلا وإنما شهود الظلم ما جاء الا من نقص علمي ولو احطت بكمه الحقيقة علما لتجلى لي واضحا ان الأمر علي ما هو عليه العدل المحض ولا نسبة للظلم فيه بوجه ما و يقيني بذلك بحيث لو كشف الحجاب ما ازددت يقينا وهبني لم اعلم في الدنيا فستكشف الحقائق في الدار الآخرة وقد اسلمت نفسي لله وسلمت الأمر اليه والصلاة والسلام على سر الاسرار المكنون وغيب الغيوب المضمون وعلى آله وصحبه أجمعين صلاة تليق بعظمته سبحانه وعظمة حبيبه صلى الله عليه وسلم

واليك أيها الأخ الصادق الطالب للحق رشحة مما يناسب الوقت مما لا يخرج عن رأى السواد الأعظم رضي الله عنهم رضاء لا سخط بعده واحسن خاتمتنا وخاتمهم وسائر المسلمين آمين

شيء عن سر القدر وشهود الخاصة فيه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيد المرسلين . صلى الله عليه وسلم ، نظر غير العارف الكامل للحقائق وتقديره لها ليس بحجة وإنما الحجة تقدير الكامل وهو لا يشهد الجبر المطلق الخالي من وجه ما يجعل للتكليف معنى . وينفذ صحة كون المكلف مخاطبا من الحق عز

رجل مطالباً بعمل وترك ويثبت نسبة الفعل الذي هو مظهر اقامة العدل الى المقام عليه الحد فإن الحق مانسبه اليه الا وثم وجه يصحح هذه النسبة وأما الفضل فإنه سبحانه لم ينسبه الا لذاته العلية فيكون هذا الوجه الذي صحت به نسبة هذا الفعل للغير في مرتبة اقامة العدل مفقوداً هاهنا قال تعالى ( ما أصابك من حسنة فمن الله . وما أصابك من سيئة فمن نفسك ) فثم دائرتان دائرة العدل . وفيها اقيمت الحجة البالغة . ودائرة فضل وهي محض كرم لاشأأبة لغير الحق فيها ، وقد نزلنا الحق منزلة من هو مطلق الاختيار في مخاطبته لنا وتكليفنا مع أن اختيارنا مقيد ليس بمطلق ولم يكن مطلقاً في يوم ما . ولن يكون كذلك . فاعتباره تعالى هذا الاختيار المقيد كاعتبار الاختيار المطلق واضح في أنه موافق له تمام الموافقة فيما لو كان لنا الاختيار الحق ، فهو هو ، فعده الله اختياراً تاماً . وحيث أنه موافق الاختيار المطلق فقامة الحجة به كافية . فعلم الحق سبحانه ما كنت تختاره مطلقاً فخلق ذلك لك وانت ، مقيد الاختيار والكل سوء فعاملة الحق لك على حسب اختيارك الحق المقيد حق لموافقتها لما كان ينبغي ان تعامل به وانت مطلق الاختيار ونسبة الافعال لك في هذه المرتبة حق لانه لا فرق بين ان تكون مطلقاً فتوجد لها لنفسك او تكون مقيداً وتوجد لك ، ومما هو كالنص في هذا الموضوع قوله صلى الله عليه وسلم لما سئل عن اطفال المشركين أيذهبون الى الجنة ام الى النار ؟ فقال صلى الله عليه وسلم ( الله اعلم بما كانوا عاملين ) غير ان هذه النسبة التي صحت بهانسبة تلك الافعال للعباد في هذه المرتبة مفقودة كما قدمنا في مرتبة الفضل فمن هو في مرتبة العدل لو خير في افعاله لاختارها أما من هو في مرتبة الفضل فقد سقطت هذه النسبة في مرتبته فلو خير في افعاله لما اختارها بل هيمنة من الحق عز



وجل عليه ميزه بها عن من كان في مرتبة العدل وفضله عليه بمحض جرده  
وفضله ورجته بغير ان يكون له فيها ادنى شائبة من أي وجه من الوجوه  
أو يكون ذا فضل ذاتي بأي حال اذ كل الممكنات حيال فضله وعدله  
سواء ليس في احد منها فضل ذاتي أو نسبة ذاتيه تميزها عن سواها  
والكن هو سبحانه الذي يمنح فضله من يشاء بمحض رسته وفضله ويمنع  
من يشاء بمحض رسته وعدله . وهذا مقتضى كمال الالهية ، فان من  
هو في مرتبة الفضل لو كان لو خير لاختر الفضل الكمال له نوع ما من  
الفضل بموافقة اختياره المطلق للفضل مع انه مأمم من الممكنات شيء امتاز  
بفضل ماعلى غيره بالاصالة ابدًا لافي ظهوره ولا في بطونه بل كل فضل  
يميز احدا منهم انما هو منحة وهبة من الحق جل شأنه وعز سلطانه لالهة ،  
ولا تعترىها علة أصلا ولا وجه لاغيرية ولا موافقة لها فيها بحال وقد أتى  
على غير اختيارهم تحقيقا لاتفراد بالفضل به منه عز وجل واظهارا لوجه  
الاختصاص فيه فسبحان من كل افعاله حكم وكمال لاوجه للنقص فيها  
مطلقا تنزهت ذاته واتفردت بالكمالات الذاتية المطلقة ، فلا كمال في سواها  
الا وهو منها وبها لما كان ما هو فريق اسفل سافلين . فيه نوع مامن الفضل  
وكان الفضل من اختصاص الحق لاخيرة الخلق فيها ابدًا كان كل ما فوق  
المرتبة السفلى غير مختار الخلق ولما كان للحق سبحانه ان يخلق الكل في  
مرتبة العدل بالحق فان الكل بالاصالة سواء كان ذلك معينا ان الكل لو خيروا  
لاختاروا أسفل سافلين . فمنهم من جعله الحق لعدله المحض ومنهم من  
منحه شيئا من الفضل فيكون اقرب إلى الفضل العرف . ومنهم من غمره في  
فضله الخالص ورجته التامة الخاصة .

وخلاصة ما تقدم ان الحق عز وجل قد علم قبل وجود الكائنات ما كانت

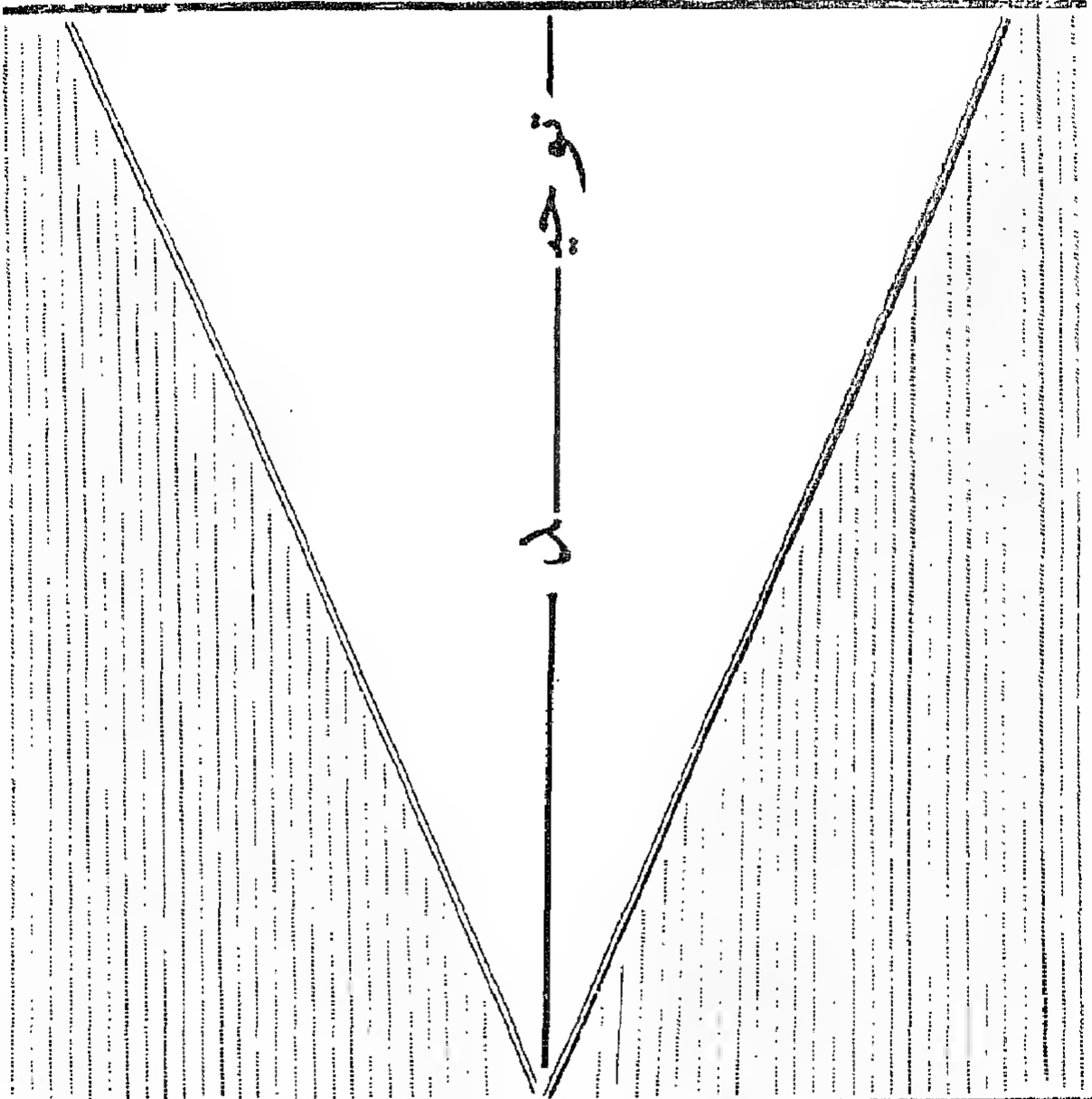
تخاره فيما لو كانت مطلقة الاختيار والعلم والحرية والارادة ، اذ علمه عز وجل لا يتنصر على الموجودات بل هو لانهاية له أحاط بسائر المراتب قديها وحادثها حتى المستحيل سواء في الظهور أو الباطن في العلم أو الوجود على ما هي عليه في الحقيقة فل تعالى ( ولوردوا إماموا لما نوا عنه ) وقصة الخضر وغير ذلك فعلم الحق سبحانه ما كان يكون فيما لو كان الرد وغير ذلك ، وذلك معدوم لم يكن وان يكون اذ قد تملت الارادة القدسية بسواه . نعم جل جلاله انها لو كانت مطلقة كاملة لا اختارت بمحض ارادتها بغير مهيمن ولا مؤثر ، أفعى درجة في الكفر والضلال والاضلال لنفسها واغيرها والعذاب الخالد الابدي بجميع انواعه وبآلم درجاته ، وان لا يتفضل الحق عليهم . وأن لا يستحقوا هذا الفضل . وأن لا يتبعوا الهدى ولا الهداة مع ظلمهم بذلك . ووجود مقتضى المداية وان يعادوا كل هدى وان يضادوا كل استقامة . وبالاختصار كل انواع الضلال اصولها وفروعها والبعد عن الحق وان لا يزدادوا الا بعداً وضلالاً وعذاباً ونكلاً وبعبارة اخرى العذاب بأجمعه . والشقاء بمخالفته ، ولا غرو فان العلم الذي هو أعلمها أخط وأدنا من ذلك كله فمن الخلوقات ما خلق لها هذا خلق لها عين اختيارها . فلم يظلمها . بل ان ذلك عين الاحسان لما اذ خلق لها اختيارها الذي اختارته اختياراً مطلقاً . ولا يزال انها لم تكن مطلقة الاختيار ولم تختار فان العلم القديم حق . وحيث ان ذلك في علم الحق تقدست ذاته فسيان خير اولم تخير اذ العلم صحيح ولا يخطئ فكأنها كانت كاملة واختارت ذلك لنفسها بمحض ارادتها والعلم القديم أغنى وكفى عن ذلك كله قال تعالى ( أن النفس لا تارة بالسوء ) فلو فعل بها الله ما اختارت لنفسها لما كان ذلك ظلماً لها بل كان عين العدل منه سبحانه ( ولا يظلم ربك احداً ) ( وما ظلمناهم ولكن ظلموا انفسهم ) ( وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين ) ( ولا تنكحني الى

تتسي طرفة عين فأهلك ) وقد تفضل الحق على قوم فائشلهم من وهدة اختيارهم الى أوج اختياره الذاتي لهم الذي لو خيروا لما اختاروه لأنفسهم . فافعالهم ليست بأفعالهم . ولا وجه لاغرية فيها أصلا بخلاف افعال المتقدمين . فانها وان كانت ليست بأفعالهم بل هي افعال الحق جل شأنه الا أن وجه الغير قد تقدم وهو الموافق لاختيارهم المطلق . بغير أن تكون هذه الموافقة علة في الخلق اذ هو سبحانه منزّه عن العمل والاعراض وبذلك تدرك سر قوله تعالى ( ما أصابك من حسنة فمن الله . وما أصابك من سيئة فمن نفسك ) والسر ليس اليك . وأما قوله تعالى ( قل كل من عند الله ) فموضوعها غير موضوعنا وذكرت في قوم كانوا يرون المصيبة من رسول الله صلى الله عليه وسلم . والنعمة من الله عز وجل فتولى الحق جل شأنه على ما عودنا في الدفاع عن حبيبه عليه افضل الصلاة والسلام والرد عليهم ونسبها الي مصدرها الحق . ' وأما هذه الآية فخاطب بها الرسول صلى الله عليه وسلم من باب الخصاص الذي اريد به العام أولها معان آخر ليس هذا موضعها . وعلى كل هي شاملة للمصيبة والمعصية والنعمة والطاعة . واي مصيبة كالمعصية ؟ وأي نعمة كالطاعة ؟ ولما كان ذو الفضل لا يرغم على التفضل والا لا يقال له فضل . بل هو حر في فضله يعطيه من يشاء ويمنعه من يشاء ولا يكون ظالما إذا تفضل على قوم أكثر من تفضله على آخرين . أو منع غيرهم . وقد ضرب الرسول صلى الله عليه وسلم لذلك مثلا قال صلى الله عليه وسلم . « انما مثلكم واليهود والنصارى كرجل استعمل عمالا فقال من يعمل لي الى نصف النهار على قيراط قيراط فعملت اليهود على قيراط قيراط ثم عملت النصارى على قيراط قيراط ثم انتم الذين تعملون من صلاة العصر الى مغارب الشمس على قيراطين قيراطين . فغضب اليهود والنصارى . وقالوا نحن اكثر عملا . وأقل

عطاء قال هل ظلمتكم من حكم شيئا قالوا لا فقال فذلك فضلى أوتيته  
من أشاء »

فمن الناس من اتقذه من حضيض هذه الدائرة الا انه لم يمنعه من اختياره كله  
بل منعه من جزء منه فهو متفضل عليه بقدر معاملته على غير اختياره على حسب  
اختيار الحق له ومنهم من نشله من أقصى رتبة في الغيرية الى أسمى رتبة في  
العينية . وذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى ( وما كان فضل  
الله عليك عظيما ) فكل افعال العباد مخلوقة لله عز وجل فما كان منها غيراً  
فهو المعصية . وما كان منها عينا فهو الطاعة . .

# جلال جمال الطبقة العينية



الطبقة الغيرية

فالطبعة الغيرية السفلى وقد ادلى فيها الحق الى الناس بحبل التوحيد .  
والرسول صلى الله عليه وسلم والرسول والدعاة الى الهدى . فالقريب من الحبل  
قريب من التوحيد . والبعيد عن الحبل بعيد عنه . ومن تمسك به وعمل بمقتضى  
العينية وما تمسك به بل أمسكه الله اياه . ووقفه لعمل . وهو الذى يرقى . ولا  
يزال يترقى وكما ترقى زالت الغيرية منه . واتسعت دائرة العينية حتى يخرج  
عن شوائب الغيرية بتاتا . الا ان السالك فى العينية يسير على صراط الكمال يحفه  
على جانبيه الجلال والجمال فان غلب عليه الجلال كان مجذوبا جذبا جلاليا تعروه  
طيبة ويكاد ينلثي تحت انوار العظمة فهو واله راهب يدهش كفى هو  
موجود لم تفقه تلك المهابة القدسية وتسهره تلك الانوار الذاتية وان غلب  
عليه الجمال كان فرحا مسرورا يفيض بشرا وحبورا بربه عز وجل يطالع  
الجمال الاسنى والحسن الاسمى فى كل اروعين وفى كل قرب وبين . ولا يزال  
كل منهما لايزداد الا من جنس مرتبته حتى يقبض الله له كاملا يغذوه بما  
يرده الى الوسط فيسلك ويرقى ويرفع الى مرتبة أعلى الى مالا نهاية . ولذلك  
فالشبح الكامل طيب ودواء وحياة وشفاء وكل من انشغل من الغيرية  
تكون اعماله كلها عينية من الحق للحق بالحق فيرى ويسمع ويحس  
ويتحرك ويمكن به سبحانه على مقتضى مراده وامره ظاهرا وباطنا فان  
الاعمال اما ان يوافق فيها الامر الارادة وهذه هى الطاعة واما ان  
لايتطابقا وهذه هى المعصية . واعلم ان قول من يقول كيف يأمرني بامر  
ويريد مني غيره ساقط فضلا عن انه يدل على جهل صاحبه بالله وسوء  
ادبه معه عز وجل لما فيه من الاتهام لمطلق الكمال الحق والجواب انه علم  
انه لو أمرت وكان لك الكمال والندرة والاختيار لمصيت . فكأنه أمر  
وعصيت . فأراد ابراز ما يحب فابرز الامر والعصيان . فما أبرز الاختيارك

فأني جبر ههنا ؟ والامر في هذه الحالة عين الحكمة وان خالف الارادة فلا راد لك مخالفتها والا فهو في الصالحين وافق الارادة . فأنت المدين وانت المذنب لأحد وتستحق ما اخترته لنفسك في الدنيا والآخرة

والداعي الى العينية هو رسول الله صلى الله عليه وسلم والنيبون وكل من نطق بالعينية . والداعي الى الغيرية هو ابليس وجنوده فان عجز عن أن يجر الانسان الى احط مرتبة فيها أوقعه فيما استطاع منها ~~صكره~~ الواجب أو السنة أو الأولى أو الاستطالة في المباح او فعل الطاعات معاولة وأقل ما يكتفي به منا الكفر والعياذ بالله . فن وكله الله الى نفسه انحط من اعلى عليين . الى أسفل سافلين ومن رفعه سما الى اسمي المراتب . ونال أعلى المواهب . وابليس لو خير لا اختار ما هو فيه . بل أشد لعنة مما هو فيه ولو خير من أضلهم ابليس لا اختاروا الضلال . وأن يخلق ابليس ويتبعوه بل لا اختاروا أضل مما خلق لهم . وأضل من ابليس وجنوده . وأشد عذابا مما هم فيه ونكالا فخلق لهم اختيارهم وعذبهم بما اختاروا لانفسهم بل أخف مما استحقوا ففيهم نوع مامن الفضل . تفضل به سبحانه عليهم . ولو فرضنا أنهم قد خلقتهم الله عز وجل في الماضي الأدنى الذي يستحقونه ونظرنا من وجهة أخرى لوجدنا ان هذا ايضا فضل من الحق عام . فأنهم يتمتعون بصفة الوجود التي هي صفة الحق عز وجل . فضلا عن أنها اساس كل خير . فان النبوة التي هي الفضل الاعظم لاقوام لها الالهة هذا فضلا عن أنهم يتمتعون بصفات الحق فوق الوجود باسمائه عز وجل وقربه والتحقيق بالكمال الالهي بنوع ما وهذا كما قدمنا في أول الرسالة سعادة ورحمة وان لم يعرفوها اذ هذه هي الحقيقة في ذاتها . فما ثم في الوجود الا فضل الله عز وجل الا ان هذا الفضل اما عام وهو مرتبة

العادل التي ذكرت . وأما فضل خاص وهو مرتبة الفضل المحض . وقد ذكرت أيضا

## مذهب أهل الحق اقامة الحجة لله على انفسهم

قد قدمنا ان العارف الناظر بعين الحق يتمني ان لو ضعف له العذاب أضعافا مضاعفة من الازل الى الأبد . ولاتنعم صفة من صفات الحق سبحانه وتعالى فيه او ينقص عن بلوغ اسمى مرتبة في هذه الصفة . او يوقف به في سبيل الترقى عن بلوغ اقصى سرعة في الانصاف بصفات الكمال على النحو الذي لم يتصف به والتخلي بظهور اسمائه تعالى فيه أشتياق الى القرب من الحق سبحانه وتعالى والازدياد في الكمال الذي لانهاية له ولو ترتب على ذلك من الألم والعذاب في الدنيا والآخرة ما ترتب وكل موجود متمتع بالقرب من الحق عز وجل في أشد ساعة من العذاب وكل ذلك يتلاشى امام نعمة الحق سبحانه وتعالى على العبد بأسبابه عليه صفاته وتقريبه له منه وان كان لا يعلم فجعله لم يغير الامر في ذاته فهو الكمال في الحقيقة ولو لم يعترف به أحد فليس لأحد أن يقول لماذا خلقتني معذبا فإن العذاب فضل من الحق ودرجة ولو تركه الله في العدم لكان ذلك من حقه سبحانه وتعالى اذ المتفضل لا يجبر على التفضل ولا يعد ظالما بمنعه فضله ، وهذا قد تفضل عليه بوجوده في النار فكان ذلك القائل قال لماذا تفضل على وهذا جهله بالحقائق . او لماذا لم يتفضل على أكثر مما تفضل على به ؟ وهذا جهل بالله شنيع . وتحكم في الحق فظيع . فهل يريد ارغامه على اعطائه ما لا يريد ان يتفضل عليه به ؟ ( ما على المحسنين من سبيل ) وهل هذا هو ما يليق بالجناب الأعظم ؟ ؟ أو ما كان ينبغي ان يشتغل بزوال حجاب جهله حتى اذا علم عظم نعمة الوجود على أية حالة



كنت اشتغل بحمد الحق عليها وتلى عذابه اذ هو مقتضى تحليه بصفات الحق  
 واسماؤه فضلا عن ان ذاته تعالى قيوم اهل النار وبها وجودهم وحركاتهم  
 وسكناتهم وشهودهم وعلمهم وسمعهم وبصرهم بل وآلامهم مع اعتناء الحق بهم  
 بتجليه فيهم وكونه جعلهم مظهر أسمائه وصفاته ، بل ومطلع نور ذاته ،  
 واعلم بان الناس في الآخرة بعد ان ينكروا انعامهم التي كتبت عليهم  
 في الصحف ولا يرضوا بالملائكة ولا بالشهود عليهم من غيرهم يختم الله على  
 أفواههم واذا ذاك تنطق السننهم وجوارحهم ( اليوم نختم على أفواههم  
 وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون ) فيحتجون بين يديه  
 سبحانه بأنهم لم يخلقوا أفعالهم وكيف يعذبون على خلق غيرهم ؟ فيكون  
 جواب الحق ان يكشف لهم عن سر القدر فيطلعوا على السر الذي استوجبوا  
 به العقاب على ما لم يخلقوا لنفوسهم ويروا الحق ما عذبهم الا بالحق  
 حتى حجابهم برونه اذ ذاك بجيلا وعدلا وحقا ومشهدهم اذ ذاك عن  
 بصيرة نافذة سليمة ولكنه الحق دراكة وعلى صراط العدل في الحكم  
 مستقيمة ( لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم  
 حديد ) ( اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا ) واذا ذاك  
 يهون على من رأى أباه او ابنه قضي له بالنار ان يأخذه بيده فيقذف به  
 فيها حتي ولو كان نفسه ولو دام ذلك الشهود لتلذذ اهل النار بالنار كما  
 يتلذذ اهل النعيم بالنعيم ولا أحبوا العقاب واستعذبوا العذاب الا ان الحق  
 يحجبهم عن هذا المشهد وحجابهم حق فيرون ما هم فيه من النعيم عذابا ،  
 وما جاءهم الألم ولا أحسوا بالعذاب الا من الحجاب ، والا فهم في حال  
 عذابهم منعمون وهم لا يشعرون ، مكرمون وهم لا يبصرون ، والعارف  
 يرى ان ذات الالم ظهور لبعض الصفات الحقيه ، وما عذبه الا من احبه ،

وارادة المحبوب للعاشق محبوبة ورغبته له مرغوبة . وما النار ولا ما فيها من  
المذاب الا تجليات الهية ، ونفحات قدسية ، وهو بها مغمور وبراغ  
رحيقها مخمور ، وكلما ازداد في الجحيم ألما ، كلما زاد بصفات الحق اتصافا ،  
ومن صرف بحر الأُحدية اغترافا وارثافا ، فهو بخير عميم ، وكيف لا ،  
وهو في كنف الرؤوف الرحيم . والحق سبحانه لا يقع في ملكه الا ما  
يوافق الحكمة ، ووجوده بلا شك حكمة للحق عز وجل ، ولو لم يكن  
الا أنه مظهر الحكمة الالهية ~~لصفاه~~ وعذابه يزيده شرفا ، فان الحكمة  
ظهرت بألمه ، فهو الذليل الذي ظهرت بذله العزة ، وبنا فيه العدل والانتقام  
وفرق بين من تعذب لتظهر الحكمة ، ومن تنعم بظهورها ، وهذا وان  
كان اشرف وأفضل . الا ان ذاك لا يخس وله من الفضل مقام قد عظم وجل  
وان كان المتنعم أعظم وأجمل ، ولو كان الامر بالقياس لمن يقيس لما فضل  
آدم على ابليس ، وان كان من تعذب لتظهر الحكمة افضل ممن غمر بظهورها  
بالنعم غير أن التفضيل من شأن الحق ، وهو امر الهى ، استأثر به وحده ،  
سبحانه لا يخضع لقيد ، ولا يحاط بمحد ، يفضل من يشاء كما يشاء ، ولو  
جعل الجحيم عنوان الفضل الأعظم لكان ، وان كان ذلك منه سبحانه  
كما لا وعدلا ونعمة وفضلا تبارك المطلق الحكيم ، والعزبز العليم ، والمعذب  
مرتبة ظهرت بها وفيها الذات وبالذات قام وياحبذا التشريف ورفعة المنام  
أفليس هو مجلى الذات ، ومهيبط الأمر ، وموضع ظهور الصفات ، قالك  
عن أيها العاذل اللاحى ، فلو تمكن الحب من لبك ، وانغرس العشق في  
سويداء قلبك ، وانجملت عن فؤادك الغياهب والظلم ، وتخلصت بصيرتك  
من عمى الدجاجير واتقمت ، لكنت مثلى تقول حسبي ، مهما تعذبت في  
الدنيا والآخرة ، اني خطرت ببال الجميل ولو لحظة ، ومر ذكرى بخاطره

ولو خطره ، فما بالك اذا كان الحبيب في كل آن الى ناظر ، وعلى رقيب  
بل العلاقة بيني وبينه قديمة ، والرابطة متينة ، ليس لها بداية ، وان يكون  
لها نهاية ، وهو محركى ومسكنى ، بل هو اقرب الى منى ، فياحبنا الرقيب  
القريب ، وانعم به من حبيب حبيب ، واين الالم بجانب هذا القرب  
والتشريف ، وماذا العذاب بالنسبة للألفة والتعريف ، وهبني فى النار  
فى الدرك الاسفل استغيث ، فانما اطلب منه ما يخالف الحكمة وقوعه ،  
وان كانت استغاثتى عين الحكمة ، الا انه لرجته وعظيم منته لا يخلق لى  
الا ما به يتم ظهور الحكمة ، ويبرز ما كن من الكمال الالهى فى القدم ،  
وانا فى ذلك بريد الكمال فى الوجود ، ولسيدى وحييى الحمد ، وانا فى  
كل حال له مشهود ، حتى حجابي مقتضى صفات الكمال الحقيقية ، فهو منة  
ورجة ، وصبغة تجلى على بها الحق ، وقامت بذاته سبحانه ، فياحبنا  
الصبغة

هذا والعبد الذى رقه الحق حتى وصل الى الحق وثبت قدمه فى الكمال  
وتمتع بمشاهدة اهل الخصوصيه ، لاتراه الا راضيا عن الحق فى كل ما يفعل به  
وما قدره عليه رضى لا يعتريه ريب ، ولا شك ، فان ذلك هو الحق ، واذا سأل  
عز وجل عن حقيقة مطلوبه ، سأل ما قدره عليه ، ومع ذلك يطلب من الحق  
فى دعائه اسمى مرتبة من القرب الالهى ، ويهرع اليه فى كل ما يحتاجه ، ويلجأ  
اليه فى كل نازلة ، مع علمه بأنه لن يكون الا ما سبقت فيه الارادة مما طلب  
وانما يفعل ذلك عبودية لربه وسعيده ، اذ مقتضى العبودية ان يسأل العبد سيده  
كل حاجة تحقها بالافتقار الكلى اليه ، مع تفويض الأمر اليه ، فى ان يفعل به ما هو  
خير له ، فأنه سبحانه اعلم واشفق منه عليه علم يقين ترقى به الى عين اليقين  
وهو الاطلاع على الغيب ، والى حق اليقين ، وهو التحقق بما اطلع عليه ان

الحق قد دبر له من الازل الخير الحق بفضل له ورجته ، وجوده ومنتته ، فأسقط  
تدبيره لنفسه بل وأذهب ستوطه ، اذ علم انه من الله بالله الله مشاهداً في كل ذلك  
انه من الحق لا من نفسه وبالحق لا بنفسه ، حتى اذا دعاته مراقبا ان الدعاء  
كان في قدر الله ، ولن يكون منه الا مراد الله ، غير انه دعا تنفيذا للقدر ،  
لا بنفسه ، بل بربه ، وهذا يشهد الحق حكمته ، ويكشف له عن بديع كماله ويسديه  
محبه ، فيرى الكل من الحبيب جيلا ، ألا ان المتعمين في ذلك فريقان ، منهم  
من احب ما فعل الحبيب ولو كان هجرا ، ولم يري به بأسا ولا نكرا ، لارادة  
الحبيب له وان منعه سؤا له ، ومنهم من يري ذلك ليس من شأن المحبين ،  
ولا من كمال شيم العاشقين ، اذ كيف يحب هجر الحبيب ، وهو الشفاء والطبيب  
ووصله كل السؤل ، وغاية القصد والمأمول ، فهذا نقص في المحبه ، ونزول عن  
ذروة المودة ، انما يحب محبة الحبيب للهجر ، ويكره الهجر ، فالأول غارت  
جفاف الفيض ، وغمرات السكر على نور بهاء العقل فيه فيعذر ، والثاني اعطى  
لمراتب حقها فيشكر وحال الأول

تعشقت فيه كل شيء يوده \* من الهجر حتى صرت اعشق هجره  
أريد وصاله ويريد هجرى \* فأترك ما أريد لما يريد  
وحال الآخر

اهوى هواه وأخشي من تعبه \* وكل ما يفعل المحبوب محبوب  
ومحبة الحبيب للهجر ، غير الهجر ، وارادة الحق للكفر ، غير الكفر ، فهو  
يحب ارادة الحق للكفر مع بغضه للكفر ، اذ قد سمع فؤاده نداء باطنيا يقول له  
خلقتك ، وخالقت لك النقص فارض عني في خلقه لك ، ولا ترض به فاني  
قد ذمته وفي عني القديم انه بالنسبة للكمال الذي عندي نقص . فيختار

اختيار الحق لما يحب ولما لا يحب ، فيختار الخير من حيث اختيار الحق له ويحبه لانه مأمور بحبه ، ويختار اختيار الحق للشر ويبغضه لانه مأمور ببغضه ، ومهما نزل به من المصائب أو الم به من النوائب أو حاق به من فوادم الخطوب ، لا يقابل ذلك كله إلا بصدر رحيب ، علما ان ذلك هو الحق ، وهو الخير له في الدنيا والآخرة ، بل يتلذذ بها كأنما هي أحب مرغوب فيه لثقتة بحكمة سيده سبحانه ، وعلى ذلك يفهم ما يؤثر ( لو اطلع احدكم على الغيب لاختار الواقع ) ولما كان اختيار الكفر كفرا واختيار المعصية معصية وكان من الامة المحمدية صديقون وغيرهم ممن تمكن في اليقين ومنهم محفوظون والحفظ غير العصمة فان العصمة يستحيل وقوع الذنب من صاحبها بخلاف الحفظ فإنه يجوز وقوع الذنب من صاحبه ، الا ان ثم موانع منعت من ذلك ، ومثلها كمثل رجل ليس فيه الاستعداد للتأثر بالامراض المعدية وآخر فيه الاستعداد للتأثر بها الا انه احتاط لنفسه . ولما كان الكفر امره لا يهون كان هذا الكلام ينبغي أن يكون على غير ظاهره من الاطلاق ، فقد يكون خاصا في المصائب ، ولامانع من ان يكون معناه ، لو تحقق احدكم بالمعرفة لممكن في مقام الرضاء الكامل مع الادب الكامل حيال الحضرة العلية فاختار اختيار الحق لكل شيء ما يحب منه وما يكره مع محبته لما هو خير ورضاه عنه وبغضه للشر وعدم رضاه به وهذا الاختيار في هذا الموضع ليس بالاختيار المطلق ، ولم يلاحظ فيه وجه الاختيار المطلق ، اذ هو من الخير المحض ، والفضل الصرف ، الذي انقرد الحق باسدائه غير مشوب بشائبة بل هو الاختيار المخلوق الذي اوجده الله للمكافئين ويكون الكلام على حذف مضاف

## ﴿ الخلاصة ﴾

من سبق في القدر ان يموت على الغيرة المحضه ، ولا يتمسك بحبل العينية الذي هو التوحيد فهذا هو الشقي الذي عامله الحق بعدله في الدنيا والآخرة وهم الكفار . ومن قربهم الحق من التوحيد كان عذابهم بقدر قربهم منه وهو سبحانه شديد العقاب وشدة عقابه لانهاية لها وأوصاف الحق كلها لانهاية لها ومظاهرها لانهاية لها وعدله سبحانه لانهاية له . ولا بد ان يظهر العدل ظهورا بغير نهاية كما ان الفضل كذلك يظهر ايضا قال تعالى ( خالدين فيها ابدًا ) وقال تعالى ( ان الذين كفروا وماتوا وهم كفار أولئك عليهم لعنة الله والملائكة والناس اجمعين خالدين فيها لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون ) أى لا يخفف العذاب عن كل منهم عن الحد الذى سبق فى القدر ان لا يخفف عنه . وان أعظم شئ في العذاب تنقص المرتبة اذ هو البعد عن الحق عز وجل ومن اعظم ما فيه عدم انرضاء عن الله وعدم الرضاء بقضائه او جهل الحقائق وحجابهم عن الجمال الاقدس واما من مات على حبل التوحيد فقد مات متمسكا بالعينية والحق عز وجل ان شاء عذبه بقدر انغماسه في الغيرية وان شاء عذبه اقل مما يستحق وان شاء تجاوز عنه وتفضل عليه بان غفر ذلك قال تعالى « ان الله لا يفتقر ان يشرك به ويغفر مادون ذلك لمن يشاء » ويدخله سبحانه دائرة الفضل بفضله مع اهل الفضل وهى لانهاية لها وفيها كل من تفضل الحق عليهم بحسب درجته من اختيار الله سبحانه ، فمن كان منهم قريبا في العينية من الغيرية ، وان كان تخلص منها فحقه من الفضل بقدرها وقد يتفضل عليه عز وجل فيرفعه ، ولا ينقص الحق من هو في هذه المرتبة عن رتبته اذ هو سبحانه يعامله بالفضل ، المحض ، ولا تنس ان العبد مهما تفضل عليه المولى

جل شأنه ان ذلك منه من الله تعالى عليه وهو لا يستحقها وللحق في اطلاقه  
 الثاني أن يسلمه ، ولو فعل سبحانه لكان عدلا قال تعالى « قل فمن  
 يملك من الله شيئا ان اراد ان يهلك المسيح بن مريم وأمه ومن في الارض جميعا  
 والله ملك السموات والارض وما بينهما والله على كل شيء قدير » وقال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ان يدخل احدكم الجنة بعمله . قالوا ولانـت يا رسول الله . قال  
 ولا أنا . الا ان يتغمدني الله برحمته » وفي المسند والسنن عن ابي الديلمي قال اتيت  
 ابي بن كعب فقلت في نفسي شيء من القدر فحدثني بشيء لعل الله يذهب به عني من  
 قلبي . فقال ان الله او عذب أهل سمواته وأهل أرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم ولو  
 رحمهم لكانت رحمته خيرا لهم من اعمالهم . ولو انفقتم مثل أحد ذهبا  
 ما قبله الله منك حتى تؤمن بالقدر . وتعلم ان ما أصابك لم يكن ليخطأك  
 وما اخطأك لم يكن ليصيبك . ولو مت على غير ذلك كنت من أهل  
 النار . قال فأتيت عبد الله بن مسعود وحذيفة بن اليمان وزيد بن ثابت  
 فكل منهم حدثني بمثل ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا  
 الحديث حديث صحيح رواه الحاكم في صحيحه

وحسبك هذا دليلا من عين الحقيقة الأصلية . وقد ضرب الله مثلا  
 ابليس عليه لعنة الحق الابدية فان الله سبحانه لو وكل العبد الى نفسه لاختار  
 لنفسه الانحطاط الى اسفل سافلين . ولو كان في أعلى عليين . نعوذ بالله  
 من ان يـكـنـا الى انفسنا طرفة عين . فأكثر الناس سعادة من سبق  
 فيما كتب الحق عز وجل في الازل ان يموت في اسمى مرتبة من التوحيد  
 الخالص والعينية الصرفة وان لا يبعده عنه سبحانه فيكون ناقصا . وحقا  
 هذه السعادة لاشأبة للشقاء فيها ويـلـيـه من يليه في التوحيد . ثم من كان  
 نصيبه ان يموت على التوحيد ثم يمكث في النقص شيئا ثم ينتهي الى الكمال

وصفات الكمال تتفاوت . وفيها الكمل دائموا الترقى والقرب من الحق عز وجل لا يحبون عنه أبدا . ولله حق أن يرفع من شاء كما يشاء ففضله غير محصور ثم الأقرب للتوحيد فالأقرب . والبارئ الكامل له الحمد كما ينبغي لذاته سبحانه لم يترك مرتبة في الوجود إلا وملاؤها ومرتبة إبليس قد أظهر الحق فيها مقتضياتها وكذلك من لم يتبعوه ومرتبة مجلاه عز وجل بما أشار إليه قوله تعالى ( يهدي من يشاء ويضل من يشاء ) إذ المادى والمضل في الحقيقة هو الله عز وجل لأحد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( بعثت هاديا ولأملك من الهداية شيئا ) ولما كانت المراتب متفاوتة في القرب والبعد من الكمال الحق سبحانه وتعالى ، ومن خلقه الله تعالى في المرتبة العليا من التوحيد الذي تتميز به المراتب هو الأعلى ثم من دونه ، ثم من دونه بحسب الاقتطاع الأعلى في الازل . ومن المراتب ما هو أقرب الى العدم فالاول هو الاسمى وهو العينية والآخر الأدنى وهو الغيرية وكل ما ذكر في المعاصى والطاعات تفصيل للعينية والغيرية . واعلم ان الارواح قد رتبت في مراتبها قبل وجود المادة وترتيب ظهور الروح المادى لا يمنع كون الروح المتأخرة في الظهور أعلى من غيرها في التوحيد إذ الامر يتفاوت بحسب الاصل الروحانى ، لا المطالع الجسدية وقد قرر الحق كل ذلك وبما تتحد ومتى وأين وكيف ؟ وكل مرتبة وما يظهر فيها سواء في عالم المهني او المبني فقدر الحق مثلا ان يخلق فلانا في مرتبة كذا وفي لحظة كذا يتجلى عليه فيه بكذا من التجليات او له في مرتبة كذا بالمنع أو الاعطاء بمختلف الافاضات وظهور الامر الالهى مرتبة وهو مقتضى التجلى الحق في الرسول عليه الصلاة والسلام وانتفاعه به مقتضى ربه صلى الله عليه وسلم وانتفاع الناس به اذا أطاعوه او معصيتهم له اذا



خالفوه كل ذلك مقتضى مراتبهم فالامر يتجل من الحق في مرتبة كذا ويتجلى في قوم بما مقتضاه الطاعة وفي آخرين بما مقتضاه المعصية وذلك وما يتلوه من التجليات الى مالا نهاية من الأزل مقدر وفي غيب البطون مقرر وفي لحظة كذا يتجلى الحق في مرتبة كذا بكذا . . الخ . بغير انتهاء لتجليه عز وجل لانه جل شأنه اجل من ان ينعم نعمة فيحبسها وقد نعم العدم بالوجود بمحض الفضل والجود ولن ينزع عنه تلك الخلعة السنية والخلعة البهية ولن يزال سبحانه يصرفه على مقتضى المشيئة الازلية ويشرفه باليد الالهية وهو في لعجج بركاتهما سابح وفي غيوث فيوض جودها رابح .

واعلم ان الاسباب عند العارفين مفقودة والعلة عند المحققين غير مشهودة بل ولا موجودة فالتجلى في كل مرتبة من ذات المنجلى لا بسبب واليه حقا ولا عجب ولا يرتكن ذلك التجلى الاكمل الا على المشيئة وهي لا تتعلل فمقتضاها في مرتبة كذا مثلا ان يضع صاحبها يده في النار في لحظة كذا ولا تنس ان اللحظة تعني بها وحدة الزمن ثم يتجلى الحق فيه بالاحتراق في لحظة كذا بدون ان يكون وضع يده علة في الاحتراق بل هذا من الحق بغير واسطة ذاك والكل بالحق جل شأنه فيقول فلان كذا من الكلام الفصيح في لحظة كذا فيتجلى الحق في فلان بالانتفاع بكلامه وفي فلان بعدم الانتفاع به بغير أن يكون التجلى في واحد من الاثنين علة للآخر بل هو منه وله وحده صدر الكل والارتباط بينهم من حيث أنهم جميعا منه عز وجل ولاضير ان كان الحق عود خلقه أن يتجلى لهم بكذا عقب كذا لكن المطلق لا يحصر والغني الكامل العزيز لا يجبر ولا يقهر فكم من تجل في النار ببرد وسلام وكم من ضلال بكتاب الملك العالم ( يفضل به كثيرا ويهدى به كثيرا ) وكم ممن تجلى فيهم بالطاعة في هذه اللحظة يتجلى

فيهم بالبعد الأقصى من المعصية في التي تليها وكان عليه الصلاة والسلام  
يكثر من ان يقول « لا ومقلب القلوب » ( يامقلب القلوب ثبت  
قلبي على دينك ) « ان يدخل احدكم الجنة عمله » وأما قوله تعالى  
« بما كانوا يعملون » فهذا بحسب العادة الظاهرة كانه قال ادخلوا الجنة  
فانكم قد كنتم في الأزل من أهلها وعلامة ذلك اني تجليت في مراتبكم  
في الدنيا بالآيات وصالح الاعمال وأمنكم على الحق وذلك بفضل اولي  
وآخر فاني الخالق لطاعاتكم والموفق لأفئدتكم وكل ما خلق الحق له من  
منة منه سبحانه عليه فقد خلق له الصبغة ونسبها اليه و ثابه عندها سدستان  
فعلما وهو لم يفعلها الا أن ذلك فضل علي فضل وقس على ذلك كل شيء  
فالافعال كلها والوجود كله والظهور والباطون جميعه من الحق لالعله فهو منه  
له به والكل تجلياته بدت فيها لذاته ذاته كما شاء بما شاء منزها عن الكيف  
والأين والاتحاد والبين ( هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل  
شيء عليم ) فما ثم الا الكامل الجليل بدت طامته في كل المراتب زمانا ومكانا  
وتجلى في كل شارق وغارب حالا وقلا سبحانه خير من مال من المعنويات  
للتنزيه بظهوره في التشبيه وأدهش من مال للتشبيه من الحسيات بالنزبة  
وصف ذاته العلية بالوصفين مشيرا الى أنه الظاهر والباطن في العينين فهو  
الكل العالي المنزه عن الجزء والكل قل تعالى « يد الله فوق ايديهم  
« الرحمن على العرش استوى » « وجا ربك والملك صفا صفا » « قلب  
المؤمن بين اصبعين من اصابع الرحمن » « ينزل ربنا الى سماء الدنيا »  
وماورد من نصب الكرسي له عز وجل وزوله اليه وصعود قوم معه  
وماورد من الغضب والرضاء والضحك والعجب وقال تعالى « ليس كذلك  
شيء وهو السميع البصير » « ان الله احتجب عن العتول كما احتجب عن

الابصار وان الملائكة الاعلى يطلبونه كما يطلبونه انتم » الحديث « كل من  
 حمقى في ذات الله » فهو سبحانه الكل المتعالى عن الجزء والكل جل في  
 كل ذلك عن القيد والاطلاق والتشبيه والتنزيه فما نزهه سواء وهو المنزه  
 بذاته الغنى المطلق وهل ثم الاّ وعلا عن الزمان والمكان والحد والشان  
 شؤون يبدئها ولا يبتدئها نظم الظهور والبطون من الأزل وقدر من التجلى  
 ما كان وما يكون من القدم ولن تزال ذاته تعالى متجلية والمراتب بتجليه  
 وبها وبصفاتها متجلية وعلى ذلك قد تم ظهور الحق سبحانه وبطونه بسائر  
 الاسماء والصفات والنسب والتعينات .

ولما كانت العينية لانهاية لما فالغيرية لانهاية لما الا ان الاولى ذاتية  
 والثانية بالتبعية وقد ظهر سبحانه بالمظهرين فلم يتقيد بمظهر منهما ولا بهما فهو  
 مطلق منزه عن العينية والغيرية برتبها وتعيناتها وما فيها من سائر الاضداد  
 والنسب والاختلافات والتعدد والكثرة والرتب

فسيبحان الواحد الاحد الذي لا يدركه  
 الا هو

# الحقيقة الاحمدية والحقيقة

## الاحمدية

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لمن له الحمد أزلا وأبدا والصلاة والسلام على كنهه الوجود الممكن ومبتداه  
سيدنا محمد وآله وصحبه ومن والاه

— ﴿ اما بعد ﴾ —

فان مرتبة الحقيقة الاحمدية هي اول ظهور للذات في المرتبة التي ظهرت  
الذات فيها متصفة بسائر الصفات مانعا الوجوب الا من حيث تعلق العلم  
القديم بالظهور فيها فينسحب عليها اسم الوجوب بنوع ما الا انها لا تختص به  
فكل مراتب الظهور تتشاركها فيه . وانفرد ذلك الظهور بالاستيعاب لسائر  
التجليات وذلك ان ظهور الحق المراتب التي لا تتحمل ظهوره المطلق لامناص  
من ان يكون من خلف الحجب ، ولولا ذلك لأحرقت سبحات وجهه  
عن وجل ما أدركه بصره مما يلي الحجاب الذي رفع ، ولما كانت الحجب  
تجبب بعضها بعضها كان الحجاب الاول هو الذي يتحمل وطأة التجليات  
كلها . فلا بد أن يكون أول مخلوق والا أحرقت سبحات وجه الحق  
ان لم يمنعه منها الخلق الاول ، ويكون هذا المخلوق هو الحجاب الاول  
ولم يخلق قبل الذات المحمدية شيء ما وفي ذلك من الآثار ما روى عن سيدنا  
جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنه انه قال . سألت رسول الله صلى الله عليه  
وسلم - عن أول شيء خلقه الله قال نور نبيك يا جابر خلقه ثم خلق منه كل

خير وخلق بعده كل شيء ، وهذا الحديث وأن كان منده ضعيفا  
فله شواهد منها حديث سيدنا عمر رضى الله تعالى عنه ، روى عنه انه قال  
قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعمر أتدري من أنا ، أنا . الذي خلق  
الله تعالى أول كل شيء نوري فسجد له فبقي في سجوده سبع مائة عام فأول  
شيء سجد له نوري ولا فخر ، يا عمر أتدري من أنا ، أنا الذي خلق الله  
العرش من نوري والكرسى من نوري واللوح والقلم من نوري والشمس  
والقمر من نوري ، ونور الابصار من نوري . ونور العقل الذي في رؤوس  
الخلق من نوري ونور المعرفة في قلوب المؤمنين من نوري ولا فخر ،  
وذكر « الورعجي » في تفسير قوله تعالى قل ان كان للرجن ولد فانا أول  
العابدين عن جعفر الصادق رضى الله تعالى عنه قال أول ما خلق الله نور محمد  
صلى الله عليه وسلم قبل كل شيء ، وأول من وحده الله في خلقه عز وجل  
ذرة محمد صلى الله عليه وسلم . وأول ما جري به القلم لا اله الا الله محمد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وحسبك بسيدنا جعفر الصادق رضى الله تعالى عنه  
حجة . واعلم انه لا يشك عارف بربه في ذلك أصلا . ومكت صلى الله عليه وسلم  
وحده أمداً طويلاً يتقلب في انواع العبادات على مقتضى ما يبدو به فيه من  
التجليات فهو الحجاب الاعظم القائم بين يدي الحق بالحق للحق المنفرد بتلقي  
عبء سائر الظهور والباطون من الحق في الخلق ، وهو ذات الوجود ، ونقطة  
دائرة الفيض والجود ، ودعوى سلسيل الذات التي تنبجس منها لها في مرتبتها  
وفي مراتب غيرها تسانيم الافاضات ، فهي لغيرها بمنزلة الذات لها ، ونعني  
بالحقيقة الاحدية وجه التلقي عن الحق ، أما وجه الافضة على الخلق ، فهي  
الحقيقة الحمديّة ،

يأول الحجب العليا يحجبها \* وجه الظهور وسر السر مستتر

ياطلعة الحق يا مجلى القديم ويا \* سكر البداية يا عين ولا غير  
 انت الهوية فلا آثار قد ظهرت \* في عين ذاتك والاعيان تنفطر  
 فيه يأخذ الحق ويعطى وبه يمنع وبه يمنح ، وهو علة العلل ، خلقه الله لذاته  
 وامتعه بذاته وأسمائه وصفاته ، لولاه ما وجدت الكائنات ، وانمر العدم  
 سائر مراتب الممكنات . اذ مقتضيات المراتب مخفوفة ولوازمها لا تختلف  
 هذا الذى حجبته انوار حجبها \* لولاه دكت ودك العين والاثار  
 هذا الذى حمل المجلى القديم بلا \* ستر ومن وصفه الآثار تقتثر  
 هذا الذى حمل الاسماء منفرداً \* والكون من بعض ذاك السر ينفطر  
 هذا الخدى والندى انتهى معانيه \* هذا البها والنهى والري والمطر  
 هذا الفنى والمنى ذا عين وحدته \* هذا الهوى والجوى والعين والغير  
 الذات والوصف والموصوف من قدم \* والسر والجهر والاكران والفطر  
 ولما كانت من الممكن وجود محدث بلا مكان . اذ لو قلنا ان المكان  
 يحتاج لمكان ، والمكان يحتاج لمكان لاثى الدور والتسلسل ، او ما هو  
 أشنع منه ، وهو ان يكون الحق مكاناً لا ممكنة . والمكان محدث  
 قبلها ، ولا بد ان يكون اذا فرضنا انه اول مخلوق لم يسبق بمكان .  
 وعلى ذلك قد امكن وجود محدث ما بلا مكان

واعلم ان مرتبته صلى الله عليه وسلم سابقة لكل المراتب جاءه لى كل  
 كلامها وما قيل فى المكان يقال فى الزمان وحقيقته صلى الله عليه وسلم  
 غيب لا يدرك . فانه عليه الصلاة والسلام لا يمكن ان يصل الى بدايته مخلوق  
 فان اى ممكن مهما تلا شأنه لم ينفرد بتحمل التجليات . وان ينفرد بها  
 أو يتلقاها بغير واسطه فهو عليه الصلاة والسلام كان وحده ولم يكن معه من  
 الممكنات مشارك فى تحمل التجليات الكليه . والنبي والولى والملك فضلا عن

عدهم ان يصل واحد منهم ولا اكثر الى مرتبة هذا الانفراد الذي هو  
 برأيه عليه الصلاة والسلام . فضلا عن أنه يترقى في كل نفس ولحظة ما أن  
 نفرق نسبته نسبة تلك المرتبة الى العدم المحض . ولن يزال في الترقى بغير  
 انتهاء ثم ان الجسم الشريف قد تمتع ليلة الاسراء بالرجوع الى مبدئه النوراني  
 فكان له نصيب مما افيض على النور المطلق حتى بعد الترقى الذي لا يكاد  
 يقدر وازيلت منه القيود واذترعت عنه النسب ، والنور المحمدي لا يغفل عن  
 معاينة الحق لحظة ، ولا ينفك عن شهود الذات لحظة ، والفرق الكلي منها  
 لما فيها بها مما لا يحيط بكنهه الا هو ومولاه عز وجل فصلى الله نلى من تحملت  
 ذاته الترابية من المشاهد ما عجز عن حمله سابق الأرواح الروحانية هذا اذا  
 اردت بالحقيقة الاحدية وجه الامكان . اما ان اردت الوجه الواجب فاعلم  
 ان الذات العلية لا تدرك ولا تعرف الا لما وما طالبنا الحق عز وجل في تنزيها  
 لذاته الا بتنزيهه هو لا بتنزيهه سواء . وهذا يقتضي ان نسلم الأمر اليه . ونعترف  
 بالعجز الكلي عن ادراكها . اذ لو نزهاه بتنزيهنا فهو يحل عنه . فلن نعرف ذاته  
 اذ هي مطلقة واسماؤه وصفاته وافعاله واسرارها متعلقة بالذات وهي قديمة  
 فلا يعرفها الا من يعرف الذات . وما عرفنا الحق من صفاته سبحانه ومن  
 اسمائه ومن افعاله ومن آلائه . بل وما نعرف مما يتجلى علينا أبد الابدين  
 ودهر الداهرين لا يبلغ شيئا من كماله الذي لانهاية له . وهذا في الاسماء  
 والاصواف والأفعال فما بالك بالذات . فما ما عرف الذات الا الذات

واعلم ان كل ما يمكن تعقله في الذات العلية فهو نسبة والذات منزهة  
 عن كل نسبة حتي عن نسبة عدمية النسبة اذ لو كانت لا توجد  
 ألا مع عدم النسبة ولا توجد مع النسبة لكان وجودها مع عدم  
 النسبة قيدا لها — ألا أنها موجودة مع النسبة موجودة مع عدم النسبة منزهة

كما هي من ذاتها لذاتها بذاتها لا تغير ولا تبدل ولاحد ولا قيد بنوع ما ولا تعقل بوجه من الوجوه . فهذه الحضرة المطلقة أطلاقا كليا جل عن الاطلاق والتقييد والتشبيه والنزيه تسمى حضرة الذات وهي لا تدرك الا للذات ولا يستطيع تصور نسبة أو تعقل فيها — وانظروا أن اطلاق الوصف على الذات في هذه الحضرة قيد لها فأنك مهما وصفت ومهما أسميت ومهما ومهما فأن الوصف والاسماء التي تصف بها في جانب ما خفي عنك وعن الوجود فيما لو كان في أسمى مقام من المعاينة واجتمع ووصف وأثنى ومرح لا يعد شيئا مذكورا . ولا تنظروا أن هذا تعطيل أو يحدوبك إليه فأن التعطيل قيد للذات فلم يبق ألا السكوت المحض والتسليم العرف للذات العلية جلت وتعالى . وأذا سئلت عن الذات فقل هي الذات . لا يدري ما هي ألا هي هذه حضرة الذات من حيث ذاتها

### مرتبة الاحدي

وأول نسبة يتعللها الممكن في الذات هي أحديتها . أما الذات من حيث هي فلا يمكن تعللها بحال كما تقدم فإنه إذا أخذ في تعقل المراتب فأول ما يتعلل انفراد الذات بالوجود المطلق وليس له من هذه المرتبة الا التعقل لا الظهور لان ظهور الأحدية غير ممكن لا يراها غير المتصف بها سبحانه وتعالى ومن سواء لا يمكنه الا أن يتعللها فان التجلى بها لا يتأتى لغيره وهي مثل حضرة الذات العرف في محو النسب والغير والغيرية وانفرد عن تلك الحضرة بنسبة الاحدية . وما فيها الا الذات البحت والوجود المحض منفردا بذاته التي لا يدركها ولا يدرك حقيقة انفراده وأحديته ألا هو سبحانه عز وجل



ولما كانت هذه المرتبة لا يمكن رؤيتها كان المعارف المشاهد في هذه الحالة  
 كمن اجتهد في أن يرى ما لا يدرك بالبصر فخرج إلى حاسة أخرى كاللمس مثلاً  
 فمرفها بها

وأذا كل الإنسان عن شهود الأُحادية بحسه أو ذوقه أو شهوده أو مما يشهده  
 في فنائه وبقائه وجميع مواهبه الروحانية حتى في أسمى مرتبة من أطلاقها في  
 مقام التحقق الكامل بالحق سبحانه لم يبق له إلا التعقل وأول ما يتعقل في الذات  
 أحديتها الكاملة المطلقة عن النسب . وانفرادها بالوجود الحق . ألا أن هذه  
 نسبة تنزهت عنها الذات بظهورها في النسب وهي منزهة مع ذلك عن النسب  
 فلم تنقيد لا بالنسبة ولا بالانسيية . وهي وأن كانت تسمى نسبة ألا أنها نسبة  
 عينية في الذات لم تظهر للغير وإن تظهر له أصلاً

## مرتبة الوحدة

وأول مرتبة من مراتب الظهور للسوى حيث يتعقل فيها الغير والفيرية  
 وأن كان الحق فيها منزهاً عن السوى كما هو . المضرة التي بدت بها الذات  
 للنور الأصلي لأسمى الذي هو منشأ المراتب والمنفرد بجميع أصول جميع المواهب  
 والمشمول على كل ظهور وبطون الذي فيه منه به كل مجلى وتمين فهو الأصل  
 والفرع والفرق والجمع والروح والجسم والعين والاعيان ومكان المكان  
 المنزه عن الأكوان وزمان الزمان المتعالى عن الأوان والجزء والكل الذي  
 عن التجزئة بجل الذي لا يحصر في وحدته ولا يقدر في فرقته انفراداً بالانهايتين  
 وملاً الحق بنوره الذي هو نوره الكونين . الكون الحائط بذاته في  
 مراتب الكثرة في الوحدة وما في ذلك كله إلا هو وحده . وهذا التجلي  
 جل الحق فيه الرسول الحبيب صلى الله عليه وسلم بجملة ما سبقت أرادته

لا ريب بانحصه على الشكون كله من الكمالات الحقيقية وأسرار الالهية لذاتية والأسماء والصفات والعلوم والمعارف والاسرار والانوار والاعمال والاحوال والفيوضات والتجليات و المواهب والمنح وجميع وجوه اعطايا بل وأضعاف أضعاف ذلك مما لا يعلمه إلا الباري سبحانه مما اختص به حبيبه المصطفى من خلقه صلى الله عليه وسلم مما لا يطمع عليه سواه صلى الله عليه وسلم أفضل الصلاة وأتم السلام وازكى التحيات والبركات عليه وعلى آله وأصحابه وانباؤه أجمعين . فتحقق صلى الله عليه وسلم بكل ذلك تحققا تاما واتصف به اتصافا كاملا وهو مع ذلك كله غارق في الجمع المطلق مشغل بالذات من حيث هي بما هي منها لها بها . فهو عبد الذات الكامل من حيث هي هي مطلقة عن النسب وغيرها والتعيين واللاتعين كما انه عبدها القائم بحقوق الذات من حيث أسمائها وصفاتها اذ أن الحق سبحانه قد تجلى فيه بذاته لذاته كما تجلى بذاته فيه سبحانه بسائر اسمائه وصفاته . فهو البرزخ الأسمى والنور الاسني وطلعة الحق بالحق من كل وجه

ولو لم يكن فيه إلا التجلي الذاتي لما طاق الوجود تحمّل أنواره ومشاهدة تجليات الحق به صلى الله عليه وسلم . فأن هذا التجلي المحض بلا ستار ولا ثام ولا حجاب ولا كيف ولا كم ولا حصر ولا تحديد في أسمى مرتبة وأشرف نسبة وأوسع مظهر وأعظم مجلى ولا ينبغي إلا له صلى الله عليه وسلم ولو لاح لسواه لما كان الا محض العدم في أسرع من لحظة إلا انه صلى الله عليه وسلم الرحمة العظمى والمثل الأعلى ومظهر العلم ومجلى الذات والحق التام الذي سبقت الارادة الازلية بان يكون منبع الخير على جميع الوجود والعباد الكامل المفيض لسائر انواع الجود

فتجلى الحق فيه بما يناسب الحق وبما يناسب الخلق فبجميعه للمناسبتين  
 مكان اهلا للحضرتين . فتمعه الحق بالجمع التام بذاته وأناطه بإفاضة الصفات  
 الحقية على المراتب الخلقية والتجليات الذاتية في النسب الكونية وبما  
 بينه وبين الذات من الاسرار مما تتمحق دونه الاثار والاغيار فامتد نوره  
 فعمر مراتب الوجود فتمتعت وهي خلق بحقية الجود فهو أصلها وفروعها  
 ووردها وصدرها وروحها وذاتها وسرها وعلمها وجزؤها وكها

### ﴿مرتبة الواحدية﴾

وهذه هي الحضرة الثالثة من الحضرات الحقية من حيث النسبة وبها  
 تبدو الذات للكل بأسمائها وصفاتها منزهة كما هي من ذاتها لذاتها بذاتها  
 وهي حضرة الالهية العامة فأن العبودية عامة وخاصة وفي حضرة الالهية  
 الخاصة يعامل الحق عبده الخاص بالتقديس والانس والتقريب معاملة الحبيب  
 لحبيبه ويتنزل في تجليه به إلى درجة يقصر الوجود كله عن ادراكها فهي  
 سر بين العبد والرب تكاد ان تكون معاملة الند للند غير ان العبد ان  
 يزال عبدا . والوجود الحادث كله بما فيه من أسماء وصفات ومقتضياتها وما  
 ينشأ عنها أجيالا وتفصيلا بدءا ونهاية ظهورا وبطونا متمتع بذلك التجلي  
 لا تغيب عنه الذات طرفة عين أذ بها قوامه ألا أنه لا يشعر بها ألا على قدر  
 نسبته ولا يراها إلا حسب رتبته ومثل ذلك كمثله قوم قد اجتمعوا وأرادوا  
 رؤية الشمس كما هي وكان بعضهم أقوى نظرا من بعض وكلمهم لا يمكنهم رؤيتها  
 ألا اذا وضعوا شيئا على عيونهم يخفف سطوع الأنوار التي لا تقوى على  
 تحملها ابصارهم فكلمهم يرون الشمس وهي كما هي الا ان الرؤية تختلف بحسب  
 الحجاب الذي على العين وحسب قوتها فاذا كان من الحجب ما هو اسود

أو أزرق أو أبيض . الخ اختلفت باختلاف ذلك فهب أن المحجب أيضا ترى  
وتعقل وذوات الناس أيضا شفافه ترى المحجب منها بنسبتها كما ترى هي بنسبة  
المحجب فالذات تبدو للكل من الكل كل بحسب مرتبته ونسبته ألا فلتعلم أن  
الأمر كذلك فالذات ظاهرة في الوجود كله وهو بما فيه حجب تبدو منها  
الذات بحسبها والعارف لا يرى في الوجود كله ولا في نفسه إلا نور الذات  
العليه غير أن المراتب لم تظهر له من الذات إلا بقدرها سمعا وبصرا وذوقا  
وشمًا وحسًا وعقلًا وشهودًا و . . الخ وليست الكثرة في الذات أصلا وليس  
فيها تعدد ولا تغير ولا حركة ولا سكون ولا كم ولا كيف ولا ولا الخ  
فمن أراد الحق سبحانه تقريره منه أزاح عنه الأغيار وأزال منه الآثار  
وأذهب منه التعدد والكثرة فأن الذات العلية منزهة عن الغير والغيرية وكما  
ناسب العبد مقامًا رقى إليه وهو لن يناسب الذات إلا بأزالة الغيرية منه بعد  
مناسبتها لها بالاسماء والصفات فيتحقق بالاسماء والصفات الالهية التي تناسب  
مقام كذا فيرفعه الحق إليه ثم يمن عليه بالقيام بحقوق هذا المقام عملا وحالا  
وقالا وتخلقا وتحققا ويسبغ عليه من الاسماء والصفات ما يناسب المقام الذي  
فوقه وهكذا حتى يتخطى نسب الوجود التي سمى له أن يتخطاها في الازل  
وكما تخطى نسبة انكشفت له هذه الحجب فعرف حقيقتها وعرف ما وراءها كذا لا  
تخجب أصلا ومثل ذلك أن الانسان يرى جسم إنسانه ولا يعرف إلا ظاهره إذا  
ما نظر إليه بالعين المجردة فإذا جاء بمنظار معظم وأشعة نورانية انكشف له باطن الجسد  
وازداد الظاهر انكشافا واجتلى ما كان محتجبا في داخله كما لو كان ظاهرا بل هو  
أذ ذلك ظاهر واضح . وكل مقام يعطيه إذا رفع إليه كل ما فيه من العلوم  
والمعارف والأسرار والأحوال والمقامات الخ . حتى إذا وصل إلى المحجاب  
الاعظم الذي لا يحجب عن الذات طرفة عين كان صلى الله عليه وسلم

هو الخفف اسطوع انوار الحق عليه كما أنه يكشف له عن ذات الحق سبحانه كما تنكشف بالمنظار المعظم دقائق الاسرار وهو صلى الله عليه وسلم كغيب بالامرين وسواهما مما لا تشاهد الذات العلية الا به . ولا تظن أن الحقيقة الحمديدية في مرتبة وعلمتها تدرك أو تعرف فلا مطمع لأحد في نيلها في هذا الميدان فألبسها الحق سبحانه ألباسا من الانوار الالهية احتجب بها عن الوجود فهي في هذا الميدان تسمى روحا بعد احتجابها بالالباس النورانية وهذا غاية ادرك النبيين والمرسلين والاقطاب يصلون الى هذا المحل ويقفون واستأثرت بالباس من الانوار الالهية اخرى وبها سميت عقلا . ثم الباسا نورانية اخرى وبها تسمى قلبا والباسا نورانية اخرى بها تسمى نفسا . من بعد هذا ظهر جسده الشريف صلى الله عليه وسلم والاولياء مختلفون في الادراك لهذه المراتب ففهم من وصل الى جسده ومنهم من وصل الى نفسه أو الى قلبه أو عقله وطائفة وهم الاعلمون بلغوا الغاية القصوى في الادراك . ادركوا مقام روحه صلى الله عليه وسلم وهو غاية ما يدرك ولا مطمع لاحد في درك الحقيقة في ماهيتها التي خلقت فيها وفي هذا يقول الشيخ ابو اليزيد . غصت لجة المعارف طلبا للوقوف على عين حقيقة النبي صلى الله عليه وسلم فأذا بيني وبينها الف حجاب من نور لو دنوت من الحجاب الأول لاحتترقت به صكما تحترق الشعرة اذا ألقيت في النار . وقال سعيدنا اويس مقاتله المشهورة . وقال المعارفون كثيرا مامنه هذا . وقد يفنى بعضهم الفناء التام في الجنب الاعظم كل بحسب مرتبته . ومثل ذلك . مثل المنوم المغناطيسي مع المنوم فيشهد اذ ذات من مشاهدته صلى الله عليه وسلم . غير انه لا يبلغ التابع فيها مبلغ المتبوع ولا الجزء مبلغ الكل

## ﴿ رؤية الله عز وجل ﴾

وقد جاء شهود الذات العلية في الكتاب والسنة . قال تعالى ( وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ) وجعل سيدنا محمد بن اسماعيل البخارى هذه الآية أول باب رؤية الله عز وجل . عن جرير قال كنا جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم ( اذ نظر الى القمر ليلة البدر قال انكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لاتضامون في رؤيته فان استطعتم الا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل غروبها فافعلوا ) وعنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم انكم سترون ربكم عيانا وعنه خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة البدر فقال انكم سترون ربكم يوم القيامة كما ترون هذا لاتضامون في رؤيته وعن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان الناس قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم . هل تضارون في القمر ليلة البدر : قالوا لا يا رسول الله قال فهل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب قالوا لا يا رسول الله قال فانكم ترونه كذلك يجمع الله الناس يوم القيامة فيقول من كان يعبد القمر فليتبعه فيتبع من كان يعبد الشمس فليتبعه . ويتبع من كان يعبد القمر القمر : ويتبع من كان يعبد الشمس الشمس . وتبقى هذه الامة فيها شافعوها أو منافقوها ( شئ ابراهيم ) ( وهو ابن سعد راوى الحديث عن الزهري عن عطاء عن ابي هريرة ) فيأتهم الله فيقول انا ربكم فيقولون هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فاذا جاءنا عرفناه ، فيأتهم الله في صورته التي يعرفون فيقول انا ربكم فيقولون انت ربنا فيتبعونه الحديث وعن سيدنا ابي سعيد الخدري قال . قلنا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ قال هل تضارون في رؤية الشمس والقمر اذا كانت صحوحا قلنا لا قال فانكم لاتضارون في رؤية ربكم يومئذ الا كما تضارون في رؤيتهما الى

ان قال فيأتيهم الجبار فيقول انا ربكم فيقولون انت ربنا فلا يكلمه الا الانبياء  
وعن أنس رضى الله تعالى عنه في حديث الشفاعة عنه صلى الله عليه وسلم  
( فاستأذن على ربي في داره فيؤذن لي عليه فاذا رأيته وقعت ساجداً ) الحديث  
وعن عدى بن حاتم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من احد  
الا سيكلمه ربه ليس بينه وبينه ترجمان ولا حجاب يحجبه . وعن صهيب رضى  
الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل اهل الجنة الجنة  
يقول الله تعالى تريدون شيئاً أزيدكم فيقولون الم تبيض وجوهنا ؟ الم  
تدخلنا الجنة ؟ الم تنجنا من النار ؟ قال فيكشف الحجاب . فما اعطوا شيئاً أحب  
اليهم من النظر الى ربهم تبارك وتعالى . ثم تلا هذه الآية ( للذين أحسنوا  
الحسنى وزياده ) وهذا كله ثابت في الآخره ومتى امكن شئ ما فلا مانع  
من وقوعه في الدنيا

## ﴿ رؤيت النبي عليه الصلاة والسلام لله ﴾

وقد رويت رؤية الرسول صلى الله عليه وسلم لله عز وجل عن سيدنا عبد الله بن عباس . كما  
رويت عن جمع من الصحابة منهم ابن مسعود وسيدنا أبو هريرة رضى الله عنهما  
وحكي عبد الرزاق ان الحسن كان يحلف بالله لقد رأى محمد ربه . وحكي  
عن عكرمه وحكي النقاش عن احمد بن حنبل رضى الله تعالى عنه أنه قال ( انا اقول  
بحديث ابن عباس بعينه رآه رآه حتى انقطع نفسه ) يعنى ابن حنبل وروى انه  
صلى الله عليه وسلم قال رأيت ربي وذكر كلمة فقال يا محمد فيم يختصم الملائكة  
الحديث . ولو قال انسان أني رأيت الله في نومي لما جادله احد في ذلك .  
ولا مانع من ان يشهد الحق العبد مشاهد النوم في اليقظة ، والذي ندين الله  
عليه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم . رأى الله عز وجل في الدنيا في مرتبة

لا يمكن ادراكها لسواء صلى الله عليه وسلم . ولن يزال مشاهداً له كمال المشاهدة  
وحيث انما في الآخرة نراه باتفاق فهو صلى الله عليه وسلم بدايته لا  
يبلغها أحد .

وفي كل مشهد للذات انما تشهد الذات لكن من حيثية مخصوصة فان الذات  
قد تتجلى لكل الا ان هذا يحصل له البسط . وذلك القبض . وهذا العزة . وذلك  
لا يحصل له الا الشهود الذاتي لا من حيث وصف ولا اسم . ولا ظهور ولا بطون  
وما سوى هذا التجلي الاخير تجلي الذات بحضرة الاسماء والصفات . فليس  
من تجلت الذات عليه باسم الجبار . كن تجلت عليه باسمه تعالى المهيمن  
او الباسط وهكذا

هذا مثل لشهود الحق سبحانه وتجلياته بما لا نهاية له في الدنيا والآخرة . وما  
رأى أحد الحق ولا يراه الا بالحجاب الأعظم والمناظر المعظم والوسيلة العاليا  
والكمال الأسمى صلى الله عليه وسلم

ولو حققت الامر لوجدت ان نفس رؤيتك وبصرك وبصيرتك التي  
فيك وترى بها منه انما هي في الحقيقة به ومنه فهو الناظر فيك بك منك به وفيه  
ومنه . فحقيقة الأمر انه رأي الحق فيك به ومنه صلى الله عليه وسلم ، فهو  
المقلب في سائر الاماكن ، والمشهد في جميع المواطن ، فتشبع بشهود الحق ،  
والتحقق بالذات في مرتبته كما تنبع بشهوده عز وجل ، والتحقق به في كل  
مراتب الوجود ، ولذا كان جامعاً لكل شارق وضارب وصادر ووارد صلى  
الله عليه وسلم صلاه ذاتية دائمة متصلة تليق بعظمة الحق سبحانه وعظمة حبيب  
وصده ونبيه ورسوله وصفيه وخليله وسائر أصحابه والتابعين وسائر المساعدين  
اجمعين ،

وقد علمت انه مامن شيء في الوجود الحادث الا وهو تجل للحق عز



وجل في مرتبة ما . ولن يكون ذلك الا بواسطة الحجاب الأعظم رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو النور الكلى الذي انبسط فيه ما كان كامنا من العلم القديم في الاحدية الذاتية المطلقة صورة واحدة طبق الاصل فكانت الحقائق في الذات من قبل لا تميز لواحد منها على الآخر في ذاته . الا من حيث العلم وظهر ذلك الكامن في العلم الازلى في الذات المحمدية واضحا جليا . بحيث يبدو ما يظهر منه فيها بصورته تماما كما هو في العلم القديم قدراً بقدر . وهذا هو العدل . اذ العدل وجود الاشياء كما سبق في المشيئة الالهية من غير نظر الى سبب . اذ ما نزلت به المشيئة لا يتعلل لسبب ، بل هي السبب لكل شيء على حدته واعلم ان الحكمة اما ظاهرة واما باطنة واما باطن الباطنة حتى تجد الحكمة الحقّة الصرفة مطابقة للمشيئة تمام المطابقة ، الا انها ليست علّة للمشيئة ، واذ ذاك فمأثم الا المشيئة وهي حق ، والعارف لوقطع اربا . اربا . لما سأل الباري عز وجل ولا هم ان يقول لذات الكمال الحق الذي لا ينهى لم شاءت كذا وأن أردت الحكمة فهي لا تدرك ، لان حكمة الحكم هي ذات الحق سبحانه ، ولم يفعل الحق شيئا لسبب ، وهل ثم غير يفعل له . فالعدل عند اهل الحقيقة بروز الشيء مطابقا لما في العلم القديم بغير زيادة ولا نقص وهذا هو الذي فعل الحق سبحانه فكان صلى الله عليه وسلم صورة الذات الكاملة من حيث الذات ، ومن حيث الاسماء والصفات ، ومن حيث العلم ومن حيث الافاضات ، فما من ذات من ذوات الوجود ، ولا أدب من آداب الحضرة العلية والمجاهدات والتوحيد واليقين والايمان واسرار الالهية والكمالات الالهية والعلوم والمعارف والاسرار والانوار والاعمال والاحوال والفيوضات والتجليات والمواهب والمنح والأذواق والمنازلات والتخلق والتعلق والتحقيق ومالا تنفك عنه ذات من ذوات

الوجود التي برزت أوتبرز اليه من الصور والالوان والمقادير  
والازمان والارزاق وهي ما يصل الي الموجودات من أنواع  
الأم والعقاب في الدنيا والآخرة وجميع وجوه العطايا وسائر ما سبق  
في الازل ان يبرز الى الوجود مطلقا ومقيداً كثيراً أو قليلا مما اشتهر  
أوشدالا وهو باد ظاهر كما هو في العلم القديم لا يختلف عن صورته الاصلية  
فيه فهو هو وما صدر كل ذلك الا منه عليه الصلاة والسلام . وهو المحيط  
به الساري فيه سريان الماء في العود . ومثل ذلك منه كالشجر ، وهو  
صلى الله عليه وسلم من الكل الماء والهواء والارض وسائر ما به قوام  
ذلك الشجر ومنه تفيض الصورة عليه ، ولا شذوذ اثنى من ذلك ذرة  
ذرة وفرداً فرداً . المسيات والمعنويات . فهو الكل في الكل في جميع  
ما سبق في المشيئة القديمة ان يبرز الى الوجود . بل وله سريان فيما سبق  
في المشيئة أن لا يبرز اليه . لا يدرك بهتل ولا يحد بهم . ولا يأتي ذوقه الا  
لمن فرق النسب والرتب وتخطى كل وجه للغير والغيرة ، وانمحق بكليته  
في وحدة الحق انمحقا لم يبق فيه تعينا ولا تعقلا . ولا وهما ولا تخيلا ولا  
حسا ولا اعتبارا ولا عينا ولا اثرا ولا وجودا ولا نقدا ولا غيبة ولا حضورا  
ولا اسما ولا رسما ولا ضميرا فأذ ذاك يكون أدراكه من الله بالله .  
واعلم ان غالب ما هو مسلم عند المحجوب بداعة يكون اذا انكشف  
حجاب الحس بمثابة ملايمقل وجوده مما يشاهد في الرؤيا للنائم . فما  
بالك به في هذا المقام واذا قد علمت أن المكنيات مبرز منها وما بطن  
بجلى الذات والاسماء والصفات فما من ممكن برز ألا وهو نور نجمي  
الحق باسمه او صفة اقتضت المشيئة تجلى الذات به في مرتبة ، ولا ممكن بطن  
ألا وكان بطونه نذجة تحا من الحق على مرتبته اقتضي بقاءه في البطون

ولاحد لتجلياته سبحانه كما لاحد لذاته وقد علمت ان الحق جل شأنه جمع  
في مرتبة الحقيقة الأُحدية سائر التجليات في مراتب الممكنات وبه تجلّى  
على الكل فله الهيمنة والاحاطة والسرّيان في الكل

والا كانت ذوات الوجود متناهية ولم يكن يختص بجمع الاسماء  
والصفات في تجلّى الحق عليه الا الانسان كانت الاسماء التي بدت في الوجود  
متناهية عدا ويبقى بعد ذلك مالا يخص من الاسماء والكل في الانسان  
والزمان والمكان مقتضى تجليات الحق بأسماء وصفات وهي في الانسان  
في حقيقته وفيه ماهو فوقها فاذا تم تجرده على قدم الصديق مع الحق عن  
التقيد بتحديد ما يخفى عنه مجالي الحق فيه حتى بدت سائر تجليات الذات  
العلية باسمائها وصفاتها فيه علا عن الاكوان بما فيها جملة وتفصيلا فلم يدر  
به شيء مافى الوجود

لاتسألوا الدهر عني اني سر \* في غيب غيب الخفا لم يدره الدهر  
والدهر هنا بمعنى الزمن وليس معناه ماضٍ مكر في قوله صلى الله عليه  
وسلم ( لاتسبوا الدهر ) الحديث وكل مافى الانسان وغيره بالنسبة لما وضح في  
الحقيقة المحمدية لا يبلغ قطرة في بحار لا تنهى لذلك كان صلى الله عليه وسلم  
جامع الحقائق وحقيقتها وهو اكل الخلق قباما بحقوق الحضرة علما وعملا  
وحالا وذوقا ومنازلة وتخلقا وتحققا وتعلقا في سائر المواطن والمشاهد  
والمراتب والمعاهد . فهو طلعة الحق بذاته لذاته وطلعة الحق بأسمائه وصفاته  
والعبد السكامل للذات من حيث هي كما أنه عبدها من حيث أسماؤها  
وصفاتها . فانها برزت من الاحدية العينية فيه فتحقق بها كل التحقق مع  
تحققه الذات لامن حيث الاسم والصفة والشهود الذاتي ولامن حيث نسبة  
مخصوصة . كما اشتغل بشهود الذات من حيث الأسماء والصفات والقيام

بمقتضيات الشهود كله في سائر الاحوال والمقامات فهو الشاهد للذات بالذات  
والمشهود للذات بالذات والشهود الحق في الحق والخلق . اللهم صل وسلم  
وبارك عليه صلاتك الذاتية القديمة عليه وعلى أصحابه وأحبابه وتابعيه أجمعين آمين  
وقد روي عنه صلى الله عليه وسلم أن الجنة فيها مالا عين رأت ولا  
أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وفي الذات المحمدية من الاسرار مالا  
عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وفيها ما لا يرى وإن  
يسمع وإن يخطر على قلب بشر وفي الذات العلية ما لم تر عين وإن تراها ولم  
تسمع ولم يخطر على قلب مخلوق وإن يخطر وهذه هي الحضرة التي يقال  
لها حضرة الذات فلم تعرف وإن تعرف وإن تمر على خاطر حادث ويلبها  
حضرة الاحدية ويمكن تعقلها بغير ان تري وتسمع ثم حضرة الوحدة والواحدية  
وفيها تظاهر الذات لمن يريد الحق الظهور له في الدنيا او في الآخرة على  
حسب نسبته

واعلم أن مراتب الذات المقدسة الأحدية والوحدة والواحدية كلها قديمة .  
أذما ظهر في مرتبة الوحدة والواحدية وما تعقل من الاحدية كله ذاتي فيه  
سبحانه وثابت له من القدم والذات جامعة لكل أزلا وأبدا . ولا يمكن  
أدراك هذه المراتب على حقيقتها والاحاطة بها ألا له سبحانه ولا تظهر مطلقة  
كما هي في ذاته وكما يعرفها هو ألا لذاته سبحانه وتعالى إلا ان الحق اظهر الوجود  
ما يطيقه من مرتبة الوحدة والواحدية ، بغير تغير في الذات او احاطة بكنهها  
في اى مرتبة من المراتب ، وكما ان التعقل في مرتبة الاحدية لم يغيرها ولم  
يؤثر عليها ، فكذلك الظهور في الوحدة والواحدية ، غير ان الحق سبحانه  
تنزل بالظهور حتى في الحسيات ، وتمنع فلم تنله الممكنات في مراتب الظهور  
بشيء من مواهبها فلاذت بالتعقل فألفتها قد اقتربت منه ، فاذا بها لم تبلغه فاعترفت

بالمعجز وعلمت انه المتجلى في الظهور والتعقل المنزه عنهما مع بطونه فيهما فلا  
 ظهور ولا تعقل ولا بطون ، فما ثم الا المعجز الكلي  
 الكل عين والكل غير \* فالأمر خلق والخلق أمر

فسبحان من ظهر في بطونه وبطن في ظهوره وهو الظاهر في كل المظاهر  
 ظهوراً اوضح واطهر من ظهورها — الذي ادهش بشهوده كل شيء فكل  
 شيء يراه. ولا يراه هو هو كما هو ما عرفه الا هو سبحانه وتعالى هو الواحد  
 الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد

فالوحدة ذات الحق من حيث ما ظهرت به في الذات الحمديّة . وبمضمهم  
 يسميها بالحقيقة الاحدية ووجه المناسبة لهذه التسمية ككون الذات حقيقته صلى  
 الله عليه وسلم . كما انها حقيقة كل شيء . الا انه المختص بهذه الحضرة لاشريك  
 له فيها . وانه صلى الله عليه وسلم اجد الخلق لله عز وجل وظهرت فيه المحامد  
 بخدافيرها وهذه المرتبة لم يحمد الحق مرتبة كما حدها واثني عليها وعلى من  
 ظهر به فيها صلى الله عليه وسلم . فان اريد بالحقيقة الاحدية وحدة الحق من  
 حيث ذاته لذاته بذاته مطلقة عن كل قيد حتي عن قيد الظهور فيه صلى الله  
 عليه وسلم . فهذه واجبة لواجب الوجود لا يدر ~~كها~~ صلى الله عليه وسلم  
 الا بحسب مرتبته هو لا مرتبة الذات المطلقة اطلاقا كليا . وان ظهرت الذات  
 بهذه المرتبة فيه وبه وله . وانما كان ذلك على قدر مرتبته صلى الله عليه وسلم  
 وهو ليس بواجب الوجود الا من حيث التعلق الأزلي بوجوده . وان كان هو  
 هي من حيث انها قيومه فالكل كذلك

وان اريد بها الذات الحمديّة المخلوقة لله عز وجل المستمدة من الذات بلا  
 واسطة التي تنظر الحق ~~كفاحا~~ بلا ستار ولا حجاب . التي مرتبتها وحدة الحق  
 فهذه الذات هي الحقيقة الحمديّة ، الا ان لها وجه تاف عن الحق

ووجه افاضة على الخلق ، فوجه التلقى عن الحق هو الحقيقة الاحدية في  
أكثر ما يدور على السنة العارفين

واعلم ان الانسان لا يخلو اما ان يكون مغاليا في الرسول صلى  
الله عليه وسلم فيخرجه عن العبودية لله سبحانه وتعالى فهذا ليس بمسلم .  
فضلا عن ان يكون من العارفين

واما ان يكون مفرطا لا يتدر الرسول حق قدره صلى الله عليه وسلم  
وهؤلاء هم اهل الحجب الكثيفة ويخشى عليهم من سوء الخاتمة والعياذ بالله  
تعالى ، الا اذا تداركهم الحق بلطفه فربط على قلوبهم فاستمسكوا بحبل  
الجهل بالذات المحمدية ولم يحكموا على كنهها بعقولهم ويتحكموا فيها باهوائهم  
ولم ينكروا فضيلة ممكنة من فضائل الذات الشريفة التي لانهاية لها .  
آمنا بالرسول على حقيقة ما هو عليه عند الله عز وجل . واعترفنا بالعجز عن  
الاحاطة به صلى الله عليه وسلم ولو تدبروا في انفسهم لوجدوا أنهم اعجز  
من ان يحيطوا بحقيقتها فما بالك بمن وقف سيدنا لامين عليه السلام وعلى  
سائر الملائكة والنبين والمرسلين وعلى عباد الله الصالحين . دون ذهاب  
ذاته الترابية في الله عز وجل بغير كيف ولا احد ولا مثل . وقد تقدم  
ان الجسم الشريف كان اذ ذاك له ما للروح من اللوازم التي يتحمل بها  
ما تشهده الروح في اطلاقها فكان لغزا وسرا كما ان الروح لغز وسر . واذا  
رأى في كلام العارفين مالا يلائم ظاهره العقيدة سلم الامر فيه لله عز وجل  
ولم يأخذه على ما يخالف الايمان ، وقال لعل له وجهها لأعرفه ، وقد آمنت  
بالحقيقة كما هي في الحقيقة . واما ان يكون وسطا بين الإفراط والتفريط  
فهذا لا يكون الا عارفا أو فيه الاستعداد لبلوغ مقام العارف ، وهذا مهما  
كوشف بالحقائق وانجلي له من الرقائق ، لا يرتاب في ان هذا من بركته صلى

الله عليه وسلم ، وفضل الله به ، ومهما وصف الواصفون ومدح المادحون بما لا يخرجهم صلي الله عليه وسلم عن العبودية الكاملة ، لا يرى ذلك يبلغ قطرة من كماله صلي الله عليه وسلم . واذا كان وصف الجنة فيها مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ، فما بالك بمن الجنة جزء من كماله صلي الله عليه وسلم ، ولا نسبة بينها وبينه الا كنسبة قطرة أخذتها من محيط وناسبت بينها وبينه مع انها منه . فلو نظرت لالفيت خبر الثقة الصدوق هو الاصل في نقل الشريعة اليها امة عن امة الي ان وصلت اليها ، ولوسألنا كل العارفين الذين قد شهد لهم بالكمال والعدالة والخصوصية العظمى بينهم وبين الحق وكثيرون منهم كانوا واسطة في تبليغ الشريعة ، ومنهم من كان يخضع لديهم من وصلوا الشريعة لبلغ خبرهم بيقينهم بذلك عن شهود ومعاينة حد التواتر القطعي الذي ما يدر شك ولا رييا في اي نفس متى انصفت ، ويا عجباً كيف لا يصدق انسان خبر جوع لا تكاد تحصر وهم أئمة العدالة والثقة وذوات الصدق وكل الصديقين والشهداء والصالحين في أمر ممكن ( فاسألوا اهل الذكر ) ومن هم الا هم - ومع ذلك فهذا هو الامر في حقيقة وجهل الجاهل لبس بحجة ، وان يزال العارف مثلوج القواد كامل اليقين ظاهراً على الحق لا يضره من خالفه اذ قد عاين الامر علي حقيقة فلن يزداد الا ايماناً و يقيناً بما رأى ، افيما يرى هذا على ما يري

ولن يزال الجاهل مرتاباً مهما عرف من الاقوال اذ علمه ظن واين الظن من اليقين ؟ ومن لم يبلغ مرتبة يكون كل علمه تن شهود قطعي لا ظن فيه فهذا ظان وقد روي عنه صلي الله عليه وسلم انه قال ( تعلموا العام قبل الظانين ) وقد ذم الحق قوما بنوا معرفتهم بالحقائق على الظن فقال تعالى ( وقالوا ان هن الا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا الا

الدهر و ما لهم بذلك من علم ان هم الا يظنون ) وقال تعالى ( قتل الخراصون )

ملاءمة الشريعة للحقيقة

في التنوية بفضلہ صلی اللہ علیہ وسلم وانفرادہ بأنه خير الخلق

واليك ما ثبت من الكتاب والسنة أنه عليه افضل الصلوات والسلام  
اسمى المخلوقات مرتبة وادناهم منزلة من الله عز وجل وان يكون ذلك الا  
بأن يكون اكل المخلوقات تحققا واتصافا بكالات الذات العلية ، وأن لا  
يكون اقرب منه الى الحق قريب ، فلا خجابه ولا ستار ولا ثام . ومن  
لوازم هذا جميع ما تقدم وزيادة . قال تعالى ( وما ارسلناك الا رحمة  
للعالمين ) في حياته وفي مماته صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس رضى الله  
تعالى عنهما هو رحمة للمؤمنين والكافرين ، وحكى ان النبي صلى الله عليه  
وسلم قال لسيدنا جبريل عليه السلام . هل اصابك من هذه الرحمة شيء ؟  
قال نعم كنت اخشى العاقبة ، فأمنت بشاء الله عز وجل على بتوله ( ذي  
قوة عند ذى العرش مكين مطاع ثم امين ) وقال الحق سبحانه  
( الله نور السموات والارض مثل نوره ) قال كعب وابن جبر المراد  
بالنور الثاني هنا محمد صلى الله عليه وسلم . وقال سهل بن عبد الله مثل  
نور محمد صلى الله عليه وسلم . وقال سيدنا جبريل عليه السلام للبراق . فما  
ركبك أحد اكرم على الله منه ، قال راوى الحديث فارفض عرقا .  
وقال ابو العالية في قوله تعالى اهدنا الصراط ( المستقيم ) هو رسول الله صلى  
الله عليه وسلم . واقر ذلك الحسن . وانظر كيف يكون صراط الذين  
انعم الله عليهم فمن النبيين والصديقين والشهداء والصالحين . فلا يصل الى  
الله أحد الا به . وقال سهل في قوله تعالى ( وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها )



قل نعمته بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وقد عودنا الحق في مناداة النبيين ان يدعوهم باسمائهم . اما هو صلى الله عليه وسلم فقد خاطبه ياليتها الرسول . ياليتها النبي . ياليتها المزمع . ياليتها المدثر . وقد أقسم الحق به فقال تعالى « لعمرك انهم لفي سكرتهم يعمهون » وهذا نهاية التشريف والتعظيم وغاية البر والتكريم قل ابن عباس رضى الله تعالى عنه ، ما خلق الله تعالى وما ذرأ وما برأ نفسا اكرم عليه من محمد صلى الله عليه وسلم . وما سمعت الله تعالى اقسم بحياة احد غيره صلى الله عليه وسلم وقال ابو الجوزاء ما أقسم الله تعالى بحياة احد غير محمد صلى الله عليه وسلم لأنه اكرم البرية عنده

ومما هو صريح في عظيم فضله وشريف منزلته على الخلق كافة قوله تعالى ( واذا اخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جعلكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أقررتم وأخذتم على ذللكم أصري قالوا أقررنا قال فاشهدوا وانا معكم من الشاهدين ) وقال قتاده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كنت اول الانبياء في الخلق وآخرهم في البعث فلذلك ذكره الله عز وجل قبل غيره من النبيين في قوله تعالى ( وأخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى ) ابن مريم واخذنا منهم ميثاقا غليظا ) وقال تعالى ( انا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ) وهذه خصوصية لرسول الله صلى الله عليه وسلم والكلام عند اهل الحق في هذه الآية ان الانبياء معصومون من الصغائر والكبائر وانما يكون الذنب في حقهم كما لو كان ثم حسن وأحسن ويباح له ان يفعل الحسن ويندب له ان يفعل الأحسن فقد يؤخذ من الحق ان ترك الأحسن وفعل الحسن مالم يكن تشريفاً لأنتم ، ويوجد ضرب آخر عن الذنب وهو انه يخاطب بلسان الاباء

في أمور يسكون منها امر يتناول النهي من وجه بعيد فيفصل ذلك المنهي عنه ناسيا وجه النهي فيه . ناظراً الى وجه الاباحة . وهو ليس بمعصوم من النسيان في ذنوب مرتبه هو لا بنسبة مرتبة غيره . وقد يسكون النسيان غرقا في المشاهدة . وقد قال تعالى ( وقد عهدنا الى آدم من قبل قنسي ولم نجد له عزما ) ومن ذا الذي يؤاخذ الناس في نسيانهم الا انهم لعلو مرتبتهم يؤاخذون به . ومثل ذلك ان الحق قد وعد سيدنا نوحا انه سينجي اهله

فلما جاء الطوفان رأي ولده سيسكون بعد قليل فريسة له ولا مانع من ان يسأل النبي ربه ماشاء خصوصا وقد سبق له الوعد منه سبحانه وتعالى فسأل الحق عز وجل ابنه ( ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني من اهلي وان وعدك الحق وانت احكم الحاكمين ) فنبهه عز وجل الى النهي العام عن التعرض لسر القدر وانه لا يسأل عنه لانه مما استأثر الحق بعلمه قال تعالى ( قال يانوح انه ليس من اهلك انه عمل غير صالح فلا تسألن ما ليس لك به علم اني اعطتك ان من تكون الجاهلين . قال رب اني اتوذ بك ان اسألك ما ليس لي به علم والا تغفر لي وترحني اكن من الخاسرين ) ولو طبقت جميع ماورد في معاصي الانبياء عليهم الصلوات والسلام لألفيتها جميعها صورة معصية وليست بها اصلا . ولو فعلها غيرهم لما كانت معصية . وانما هي في حقهم تعد ذنبا لعلو مقامهم وانتفوق رتبهم عليهم أزكى الصلوات والسلام والتحيات والبركات ونفعنا بهم وجعلنا من كل ورثتهم ظاهرا وباطنا في أجسامهم وقلوبهم ونفوسهم وعقولهم وأرواحهم وأسرارهم انه على مايشاء قدير

وغفران الذنب في حقه صلى الله عليه وسلم قد يسكون بمعنى « انا فتحنا

لك فتحا مينا « اى أزالنا عنك كل حجاب حتى صرت فى مقام الادب  
الكامل ظاهرا وباطنا ومن هو فى هذا المقام لا يقع منه ذنب اصلا لا  
كبيرة ولا صغيرة لان الحجاب هو الداعى للذنوب ولولاه لما أساء عبد  
ادبه مع الحق سبحانه . وهذا يشترك فيه معه صلى الله عليه وسلم كل نبي  
ويكون هذا امتنانا من البارئ عز وجل عليه . وهو فى مرتبته صلى الله  
عليه وسلم غاية التشريف والتعظيم فضلا عن أنه تنويه بقدره صلى الله  
عليه وسلم وتنبيه لرفعته بالنبابة عنه عليه الصلاة والسلام . فهو يقول اني  
فتحت لك الفتح الاعظم فى صغرك ليستر الله ذنوبك الي كانت تقع عليك  
لولا هذا الفتح فلم تقع وان تقع لاننى لن احجبك وهذا معنى وما تأخر .  
هذا وجه ، والوجه الآخر هو بهذا المعنى تماما الا أنه فى الذنوب التى فى  
مرتبة النبيين صلوات الله وسلامه عليهم وهذا الذي قد اختص به صلى  
الله عليه وسلم دونهم . ووجه ثالث ، هو انه صلى الله عليه وسلم لعله يقع  
منه ما يعد بنسبة مرتبته هو ذنبا لابنسبة مرتبة غيره الا ان الحق يستره عن  
النبيين وعن الكون كله بل وعنه عليه الصلاة والسلام فلا يظهر له . ووجه  
رابع ان ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر بمعنى عدم المؤاخذة بهذا  
الذنب الذي هو ذنب بنسبة مرتبة النبوة لامرتبة غيرها . ووجه خامس  
وهو الحق . انا فتحنا لك فتحا مينا وهو التحقق الكامل بالذات من  
حيث هى هى وبها من حيث اسمائها وصفاتها . ومقتضى هذا الفتح ان  
لا يصدر منك ذنب لا كبيرة ولا صغيرة ولا خلاف الاولى ولا ترك الاحسن  
هولا ما هو ذنب بنسبة مرتبة النبوة ولا الرسالة ولا بنسبة مرتبتك فلا ذنب  
ولا مؤاخذة . ولو تحققت فيما يخالف هذا لوجدت الامر فيه فى الحقيقة هو  
هذا . وان لحضرة الاطلاق الروحى وما يصدر من الافعال من الروح

المطلقة أسراراً في المعاملة بين الحق وبين العبد تدق وتنفخ عن اكابر الصديقين . فضلاً عن عداهم .

وان كان سبق في الازل ان نعود الى تمة تحقيق هذا الموضوع من غالب أوجهه فيكون ان شاء الله عز وجل — وهذا القرآن اقتضى علو مرتبته على الخلق كفة ولذلك عده سيدنا عيسى عليه السلام المزية العظمى التي اقتضت ان يلجأ الخلق اليه في أشد يوم غضب فقال « اذهبوا الي محمد عبد قد غفر له الله ما تقدم من ذنبه وما تأخر » وقال صلى الله عليه وسلم « انا سيد ولد آدم ولا فخر » وروى الطبراني عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما انه صلى الله عليه وسلم قال « ان الله عز وجل اختار خلقه فاختار منهم بني آدم ثم اختار بني آدم فاختار منهم العرب ثم اختار العرب فاختار منهم قريشا ثم اختار قريشا فاختار منهم بني هاشم ثم اختار بني هاشم فاختارني منهم فلم أزل خياراً من خيار »

وعن ابي سلمة عن ابي هريرة قال قالوا يا رسول الله متى وجبت لك النبوة قال وآدم بين الروح والجسد وفي حديث ابن عباس انا أكرم الأولين والآخرين ولا فخر ، وقد روى في الاسراء انه ام النبيين في الارض في بيت المقدس وأم الملائكة والأنبياء في السماء

وعن سيدنا عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عنه صلى الله عليه وسلم ان قيامه عن يمين العرش مقاما لا يقومه غيره يغبطه فيه الاولون والآخرون . ونحوه عن كعب والحسن وفي رواية هو المقام الذي أشفع لأمتي فيه اه ( عسي أن يبعثك ربك مقاما محموداً ) بحمده عليه سائر اهل السماء والارض وخلق الله كافة وصح عنه صلى الله عليه وسلم أنه أول من تنشق عنه الارض يوم القيامة وان الجنة محرمة على الخلق قبله عليه الصلاة

والسلام فهو صلى الله عليه وسلم أول النشأة الأولى كما أنه فاتح النشأة  
الحسابية كما أنه فاتح النهاية فهو بداية البدايات ونهاية الغايات صلى الله عليه  
وسلم . وهو صاحب الوسيلة وقد ثبتت بالحديث الصحيح وقد قال صلى الله  
عليه وسلم فيها « فأنها منزلة في الجنة لا تنبغى الا لعباد من عباد الله وارجو  
ان اكون انا هو » فانظر لعبد من عباد الله . وعن ابن عباس رضى  
الله تعالى عنهما قال جلس ناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
ينتظرونه قال فخرج حتى اذا دنا منهم سمعهم يتذاكرون فسمع حديثهم  
فقال بعضهم عجبا ان الله اتخذ ابراهيم من خلقه خليلا وقال آخر ماذا باعجب  
من كلام موسى كليم الله تسكيا وقال آخر فعيسى كليم الله وروحه وقال آخر  
آدم اصطفاه الله فخرج عليهم فسلم وقال قد سمعت كلامكم وعجبكم ان الله  
تعالى اتخذ ابراهيم خليلا وهو كذلك وموسى نجى الله وهو كذلك وعيسى  
روح الله وهو كذلك وآدم اصطفاه الله وهو كذلك الا وأنا حبيب  
الله ولا فخر وانا حامل لواء الحمد يوم القيامة ولا فخر وانا أول شافع وأول  
مشفع ولا فخر وانا أول من يحرك حلق الجنة فيفتح الله لي فيدخلنيها ومعى  
فقراء المؤمنين ولا فخر وانا اكرم الاولين والآخرين ولا فخر . وقد  
تقدمت رؤيته لله عز وجل في الدنيا وان الرؤيا التي رآها من خصوصياته  
صلى الله عليه وسلم وان كلام السيدة عائشة اجتهد منها والمثبت مقدم على  
من ينفي لزيادة العلم عنده . ومآلاته ليس بحجة فان الحق سیرى في الآخرة  
فلا مانع ان يجعل الاستعداد في الانسان الذي يراه به في الآخرة في الدنيا  
مع ان الرؤيا شيء والادراك شيء . فاننا مع اننا سنراه في الآخرة كلنا ان  
نزال في ادراك كنهه من المعجزين . واما ما ذكر في تكريم امته به صلى  
الله عليه وسلم وكيف أنه خاطبهم بما خاطب به النبيين وما ذكر في كونه خير

خلق الله كافة من الصحابة والتابعين رضوان الله تعالى عليهم الرضوان الأكبر  
ومن والاهم اجمعين . وكيف صلوا عليه صلى الله عليه وسلم كما أمر الله عز  
وجل الخلق بالصلاة والسلام عليه صلى الله عليه وسلم وأخبرانه عز وجل  
يصلي عليه والملائكة يصلون عليه والصلاة من الله عز وجل توقيفية لا يدرك  
كنهاها ألا من صلى عليه وهو الله عز وجل . وأما سواء سبحانه فأنما طلب  
من الحق ان يصلي عليه معترفاً بعجزه عن ان يصلي عليه عليه الصلاة والسلام  
والوجود كله عاجز عن ان يصلي على الرسول صلى الله عليه وسلم فأنما  
ندعوا الحق ان ينوب عنا في الصلاة عليه عليه الصلاة والسلام وهو فاعل  
أزلاً أبداً دائماً سرمداً . ودعاؤنا إنما كان بفيض منه صلى الله عليه وسلم  
وفضلاً فهو منه اليه وله الفضل علينا قائلاً انتفعنا بذلك وأما هو فقد روى  
عنه أنه قال ان الله عز وجل أغثنني بصلاته معني الحديث . وأنما مثلنا في  
ذلك مثل من اخرج ماء من محيط فروي به أرضه ثم عاد الماء الى المحيط  
صلى الله عليه وسلم . وروى عن العرياض بن سارية رضى الله تعالى عنه  
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ( انى عبد الله وخاتم النبيين  
وان آدم لمجدل في طيته ) وحكى ابو محمد المكي وابو الليث السمرقندي  
وغيرهما أن آدم عند مصيته قال ( اللهم بحق محمد اغفر لي خطيئتي ويروى  
تقبل توبتي فقال له الله من اين عرفت محمداً ؟ قال رأيت في كل موضع  
من الجنة مكتوباً لا إله إلا الله محمد رسول الله ويروى محمد عبدى ورسولى  
فعلمت أنه أكرم خلقك عليك فتاب الله عليه وغفر له ) وهذا عند قتالة  
تأويل قوله تعالى ( فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه ) وفي رواية  
الآجرى فقال آدم لما خلقتنى رفعت رأسى الى عرشك فإذا فيه مكتوب  
لا إله إلا الله محمد رسول الله ، فعلمت انه ليس أحد أعظم قدراً عندك ممن

جهلت اسمه مع اسمك فأوحى الله اليه وعزتي وجلالي أنه لا آخر النبيين من ذريتك وأولاده ما خلقتك . وعن سيدنا عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه « ان الله تعالى نظر إلى قلوب العباد فاختر منها قلب محمد صلى الله عليه وسلم فاصطفاه لنفسه فيعنه برسالته »

وهذا الفضل الظاهر وألا فحيت قد ثبت أنه خير خلق الله كافة فحد هذا التناوت غير مدرك لاحد وقد تقدم أن من لوازمه أن يكون اقرب الخلق منزلة من الحق وأكملهم في الصفة الحقية . وصل اللهم على سيدنا وحيينا وقرة أرواحنا وابصارنا وسر ذاتنا كنه الوجود الممكن ناصر الحق بالحق فاتح مكنونات ما بطن في العلم الحق والخاصم لبطون ما ظهر من الحق في الخلق منتهي المأمول وغاية القصد والسؤل ذات الكنه المتجلى في سائر وجوه تجليات الكنه دلالة تملأ الازل والابد زمانا ومكانا مضروبة في كل عدد بعدد ما في علمك يا واحد يا أحد وسلم وبارك حق قدرك وقدره وبقدر عظمتك وعظمته ابدا سرمداً بلا انقطاع ولا انقصاص صلاة مضاعفة لانهاية لتضاعفها ابد الابدين ودهر الداهرين بلا حد ولا حصر ولا قيد وعلى آله واصحابه واحبابه والانبياء والمرسلين وسائر عباد الله الصالحين آمين م

---

— تم بعون الله وحمده —

ويليه القصيدة اللامية في الحقيقة الاحمدية لفضيحة الشيخ رضي الله

تعالى عنه وأرضاه وعنا به امين م

## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله ورضي الله  
عن سيدي أحمد التجاني وسائر أصحابه

أنت الوجود ولا فصل ولا وصل      يامشرق الذات ياجنس ويفصل  
ياصفو كنه العماء الصرف يا أزل      هو النهاية يافرع ويا أصل  
يامنتهي المنتهي في كل مرتبة      الذات والوصف والاسماء والفعل  
يامجتلئ الحق محضا لا يشاركه      في الله وهم ولا رسم ولا ظل  
ياجامعا للسوى بيناه منفردا      بالله ماراعه في ربه شكل  
يامن تحمل مجلى الذات مسفرة      والكل دون احتمال الوصف قدكلوا  
ياشاهد الذات فيك الذات بادية      منها لها ولأنت الجزء والكل  
ياواحد أحد قد لاح في صور      والكل أنت فلا بعد ولا قبل  
ماذا الشئون وما تلك الحقائق يا      حق الحقائق يا قصد ويا سؤال  
الكل وجهك ملاح السوى أبدا      أنت الهوية لا ضد ولا مثل  
ياطلعة الحق في ذات وفي صفة      الكل مندر فيها ومنحل  
الخلق والأمر في مبنائك مرتبة      لكن معنالك رمز ماله حل  
ياكزنور الخفا في عين وحدته      ياغيث حق على الأكوان ينهل  
تغدو فيافي الدجى من وكف راحته      غياض انس بماء الله تخضل  
ياروح معنى صفاء الكنه يا حرم      على وصيد سناه يسجد العقل



طاف النبيون والأُملاك قاطبة والاصفياء ومن فاقوا ومن جلوا  
 حول ابتداه وما ملوا ولن يصلوا اليه يبنام فيه ومازلوا  
 وليس الا محياه لهم سكن وما دروا منه الا انه الكل  
 لم يشهدوا الحق الا فيه منه به ييدي خفا العلم وهو الفضل والعدل  
 هو المراد لذات الحق ليس له مثل هو المثل الأعلى هو الكفل  
 (حجابه النور) أبدت ما (الرداء) وكم تبدو المعاني لمن ساروا وما ضلوا  
 (وما رميت) أزاحت ستر طاعته فطاح فيها السوى والقيد والغل  
 وبددت (انما يبايعون) عدا ذات المهيمن زال الآل والال  
 الله اكبر ان الحق منبليج في حسنك المحض لاليل ولا ميل  
 أنت الحقيقة يا حسن ويا حسن تبدو وتخفي وأنت النقش والشكل  
 ان الوجود ولو لم يدر في طرب للقرب منك وآلام اللظى تحلو  
 حسب الجميع سناك الحق مرحلة يا من تحقق بالحقين يا وصل  
 لو لم يكن غير ذكر الحب لى نفسا لكان حسي وبشري لن يرى الفصل  
 ياماء قدس كمال الله منهمرا به انمحي من مفازات الفنا المحل  
 فيه السكيمات في خلق وفي خلق تهمي على الخلق منها النهل والعل  
 كل الوري يا صورة الرحمن يا بشر منك استقوا بك للرحمن قد ولوا  
 يانشر العلم من أخفي حقيقته بالعلم يا حرم التحقيق يا حل  
 ملاح فيه سوي حق وأنت له محراب قدس وفيه الكل قد صلوا

ناء عن القيد لا كون ولا زمن ياغاية السر يا من ذله دل  
 فيك الكمال يرى محضاً بلا نسب في كل مرتبة لم يخفه سدى  
 يارحمة الله قد أسدت ومامنعت سؤال الحقائق منها الويل والطل  
 وسعت كل المجالى فيك مهبطها ومنك تبدو وفيك يجمع الشمل  
 عنيك أسمى صلاة لانتهاء لها يا محمد النور يا جود ويا نيل  
 يا مشهد الحق لم يشهد سواه به أنت الشهود وأنت الشمس والظل  
 وأنت سر جمال الله رش على كل الذوات فعم السر والفضل

- ملحوظة -

الى حضرات القراء

انه بالرغم من دقة التصحيح قد وقع في بعض صحائف الكتاب خطأ  
 مطبعي أشرنا تحته بالحرر الأحمر فنلفت أنظار حضراتكم الى ذلك حتي  
 لا يتغير معكم المعنى المطلوب والله الموفق الى ما فيه السداد . هذا وكل نسخه  
 لم تكن مختومة بختم الملتزم تعد مسروقة ويعاقب حاملها قانونا  
 وقد كتب سيدنا الشيخ رضي الله تعالى عنه كتابا آخر وسماه

(أصفي مناهل الصفاء في مشرب خاتم الاولياء) وموضوعه توضيح السبيل  
 لطلاب الحق ويطلب أيضا منا والسلام وصلى الله على سيدنا محمد وآله  
 وسلم ورضي الله عن سيدي احمد التجاني وأصحابه به وعن المسلمين  
 آمين م  
 سيد محمد راضي

## فهرست

٦٣	مذهب اهل الحق اقامة الحجّة	٤	مقدمة المؤلف
	لله علي انفسهم	١٩	الله
٦٩	الخلاصة	٢٠	الحكمة في وجود الخلق
٧٥	الحقيقة الأحمدية والحقيقة	٢٣	كنه الوجود الحادث
	المحمدية	٢٧	شيء عن الروح
٧٩	مرتبة الأحديّة	٢٩	الحياة البرزخية وعذاب القبر
٨٠	مرتبة الواحد		ولعيمه وفيه رؤية النبي يقظة
٨٢	مرتبة الواحدية	٣٦	تقدير الروح المجردة للحقائق
٨٥	رؤيه الله عز وجل	٤٣	السّر في ظهور التعدد
٨٦	رؤيه النبي عليه الصلاة		والاختلاف
	والسلام لله	٤٧	الأمانة وحمل الانسان لها
٩٥	ملائمة الشريعة للحقيقة	٥٠	القدر
	والتنويه بفضل علي الله عليه	٥٣	العقيدة المنجية في القدر
	وسلم وانقراده بأنه خير الخلق	٥٤	شيء عن سر القدر وشهود
١٠٣	قصيدة للمؤلف في الحقيقة		الخاصة فيه
	الأحمدية		